

رحلتنا السريّة

1920 - 1908

الشيخ محمّد رشيد رضا
صاحب المنار

حررها وفقدتها: زهير أحمد ظا



المؤسسة
العربية
للدراسات
والنشر

دار
الشيخ
الرضا



رحلتين إلى سورين



رحلتان إلى سورية (١٩٠٨ - ١٩٢٠) / أدب رحلات
الشيخ محمد رشيد رضا (صاحب المنار) / مؤلف ، [حررها وقدم لها : زهير أحمد ظاظا]
الطبعة الأولى ، ٢٠٠١
حقوق الطبع محفوظة



المؤسسة العربية للدراسات والنشر
المركز الرئيسي :
بيروت ، ساحة الجيزة ، بناية برج الكارنتون ،
ص.ب : ٥٤٦٠ - ١١ ، العنوان البرقي : مونكيالي ،
هاتفكس : ٧٥١٤٣٨ / ٨٠٧٩٠١



دار السويدي للنشر والتوزيع
أبو ظبي ، ص.ب : ٤٤٤٨٠
الإمارات العربية المتحدة ،
هاتف : ٦٣٢٢٠٧٩ ، فاكس : ٦٣١٢٨٦٦

التوزيع في الأردن :
دار الفارس للنشر والتوزيع
عمّان ، ص.ب : ٩١٥٧ ، هاتف : ٥٦٠٥٤٣٢ ، هاتفكس : ٥٦٨٥٥٠١
E-mail : mkayyali@nets.com.jo

التنفيذ والإشراف الفني :

سليم سبيح

الخطوط وتصميم الغلاف :

مير الشمراني / مصر

الصفّ الضوئي :

القرية الإلكترونية / أبو ظبي + مطبعة الجامعة الأردنية / عمّان

التنفيذ الطباعي :

سيكو للطباعة والنشر / بيروت ، لبنان

All rights reserved . No part of this book may be reproduced , stored in a retrieval system or transmitted in any form or by any means without prior permission in writing of the publishers .

جميع الحقوق محفوظة . لا يسمح بإعادة إصدار هذا الكتاب أو أي جزء منه أو تخزينه في نطاق استعادة المعلومات أو نقله بأي شكل من الأشكال دون إذن خطي مسبق من الناشرين .



رحلتني إلى سوريا

1920 - 1908

الشيخ محمد رشيد رضا
صاحب المنار

حررها وقدها: زهير أحمد طاطا



كتب عربي
BIBLIOTHECA ALEXANDRINA
(شراء) مكتبة الإسكندرية

رقم التسجيل ٧٤١٦٩

BIBLIOTHECA ALEXANDRINA
مكتبة الإسكندرية

يشرف على هذه المراجعة :

نوري المصباح



«قلت مرة لعبد الرحمن أفندي الكواكبي (رحمه الله) لو تيسر لنا أن نجعل بعض معجبي الإصلاح المعتصمين بالكتاب والسنة شيوخاً للطريق لأمكن لنا بذلك هداية العامة بسهولة ولكن هؤلاء المصلحين قليلون ولا يكاد أحد منهم يرضى بأن يكون شيخاً لطريقة من الطرق . فقال إننا قد جربنا ما ذكرت فأقنعنا رجلاً من الصالحين المستتيرين في حلب بأن يكون من شيوخ الطريق فيرجع العامة عن بدعهم وخرافاتهم ويهديهم إلى طريق الدين السويّ فقبل بعد إباء ونفور فلما رأى إقبال العامة عليه واعتقادهم صلاحه وبركته فتن بذلك وجاراهم في اعتقادهم فكانوا سبباً لضلاله بدلاً من أن يكون سبباً لهدايتهم وخسرناه خسارة لا مطعم في رجوعها» .

من متن الرحلة ، صفحة (37)

«علمت أن أمين صندوق البلاط الملكي (محمود الحلبي) سرق دفتر يومية البلاط وأن فيه قيوداً لما كان يئله لإعانة العصابات وأمثال ذلك من النفقات الجنونية . وأن صفوة باشا العوا ناظر الخزانة الخاصة أراد أن يحقق وبدأ باستنطاق من هنالك ليلة الجمعة السابقة التي سرق فيها الدفتر (أي 2 يوليو) فحال إحسان بك الجابري رئيس الأمناء دون استمرار التحقيق وفرّ الجاني ولم يبحث عنه أحد ، ولا يختلف اثنان في أنه أعطى الدفتر للفرنسيين وقد سرق مثل هذا الدفتر قبل الآن عندما كان صفوة باشا في مكة المكرمة كما أخبرني هو نفسه» .

من متن الرحلة ، صفحة (201)



تَهْتَفُ هذه السُّلْسَلَةُ بَعَثَ واحدٌ من أَعْرَقِ الْوَانِ الْكِتَابَةِ فِي ثقافتنا العربية ، من خلال تقديم كلاسِيكِيَّاتِ أدبِ الرُّحَلَةِ ، إلى جانب الكشف عن نصوص مجهولة لكتاب ورَّحَالَةٍ عربٍ ومسلمينَ جابوا العالمَ ودَوَّنُوا يومياتهم وانطباعاتهم ، ونَقَلُوا صُوراً لما شاهدوه وخَبِروهُ فِي أَقْصَايِمِهِ ، قَرْيَةً وَبَعِيدَةً ، لاسيما فِي الْقَرْنَيْنِ الْمَاضِيَيْنِ اللَّذَيْنِ شَهِدَا ولادة الاهتمام بالتجربة الغربية لدى الثُّخْبِ العربية المثقفة ، ومحاولة التعرف على المجتمعات والناس فِي الغربِ ، والواقع أَنَّهُ لَا يُمْكِنُ عزلُ هذا الاهتمام العربي بالآخر عن ظاهرة الاستشراق والمستشرقين الذين ملَّؤُوا دُرُوبَ الشَّرْقِ ، ورسموا لَهُ صُوراً سَتَمَلَأُ مجلدات لَا تُحْصَى عِدداً ، خصوصاً فِي اللُّغَاتِ الْإِنْكِلِيزِيَّةِ وَالْفَرَنْسِيَّةِ وَالْأَلْمَانِيَّةِ وَالْإِيطَالِيَّةِ ، وَذَلِكَ مِنْ مَوَاقِعِهِمُ الْقَوِي عَلَى خَاطِطَةِ الْعَالَمِ وَالْعِلْمِ ، وَمِنْ مَنْطَلِقِ الْمَسَائِرِ بِالْأَشْيَاءِ ، وَالْمَتَهَيِّجِ لِتَرْوِيجِ صُورٍ عَنْ «شَرْقِ أَلْفِ لَيْلَةٍ وَلَيْلَةٍ» تَغْذِي أَذْهَانَ الْغَرَبِيِّينَ وَمَخَيَلَاتِهِمْ ، وَتُمَهِّدُ الرَّأْيَ الْعَامَ ، تَالِيّاً ، لِلْغَزْوِ الْفِكْرِيِّ وَالْعَسْكَرِيِّ لِهَذَا الشَّرْقِ . وَلَعَلَّ حَمَلَةَ نَابِلْيُونِ عَلَى مِصْرَ ، بِكُلِّ تَدَاعِيَّاتِهَا الْعَسْكَرِيَّةِ وَالْفِكْرِيَّةِ فِي ثِقَاتِنَا الْعَرَبِيَّةِ ، هِيَ النَّمُودُجُ الْأَمُّ لِنَلْكَ . فَقَدْ دَخَلَتْ الْمَطْبَعَةُ الْعَرَبِيَّةُ إِلَى مِصْرَ مَقْطُورَةً وَرَاءَ عَرَبِيَّةِ الْمَدْفَعِ الْقَرْنِيسِيِّ

لتؤسس للظاهرة الاستعمارية بوجهيها العسكري والفكري .
على أن الظاهرة الغربية في قراءة الآخر وتأويله ، كانت دافعاً ومحرضاً
بالنسبة إلى النخب العربية المثقفة التي وجدت نفسها في مواجهة صور
غربية لمجتمعاتها جديدة عليها ، وهو ما استفز فيها العصب الحضاري ، لتجد
نفسها تملك ، بدورها ، الدوافع والأسباب لتشدد الرحال نحو الآخر ، بحثاً
واستكشافاً ، وتعود ومعها ما تنقله وتعرضه وتقله في حضارته ، ونط عيشه
وأوضاعه ، ضاربة بذلك الأمثال للناس ، ولينبثق في المجتمعات العربية ،
وللمرة الأولى ، صراع فكري حاد تُستقطب إليه القوى الحية في المجتمع بين
مؤيد للغرب موال له ومتحمس لأفكاره وصياغاته ، وبين معاد للغرب ،
رافض له ، ومستعد لمقاتلته .

وإذا كان أدب الرحلة الغربي قد تمكن من تغطية الشرق والشرقيين ، عبّر
رسم صور دنيا لهم ، بواسطة مخيلة جائعة إلى السحري والأيروسي
والعجائبي ، فإن أدب الرحلة العربي إلى الغرب والعالم ، كما سيُتضح من
خلال نصوص هذه السلسلة ، ركّز ، أساساً ، على تتبع ملامح النهضة العلمية
والصناعية ، وتطور العمران ، ومظاهر العصرية ممثلة في التطور الحادث في نمط
العيش والبناء والاجتماع والحقوق . لقد انصرف الرحالة العرب إلى تحليل
عيونهم بصور النهضة الحديثة في تلك المجتمعات ، مدفوعين ، غالباً ، بشغف
البحث عن الجديد ، وبالرغبة العميقة الجارفة لا في الاستكشاف فقط ، من
باب الفضول المعرفي ، وإنما ، أساساً ، من باب طلب العلم ، واستلهاه
التجارب ، ومحاولة الأخذ بمعطيات التطور الحديث ، واقتفاء أثر الآخر
للخروج من حالة الشلل الحضاري التي وجد العرب أنفسهم فريسة لها .
هنا ، على هذا المنقلب ، نجد أحد المصادر الأساسية المؤسسة للنظرة الشرقية
المندهشة بالغرب وحضارته ، وهي نظرة المتطلع إلى المدينة وحداتها من

موقعه الأدنى على هامش الحضارة الحديثة ، المتحسّر على ماضيه التليد ،
والتّائق إلى العودة إلى قلب الفاعلية الحضارية .

إن أحد أهداف هذه السّلسلة من كتب الرحلات العربية إلى العالم ، هو
الكشف عن طبيعة الوعي بالآخر الذي تشكّل عن طريق الرحلة ، والأفكار
التي تسرّبت عبر سطور الرّحالة ، والاتّجاهات التي ميّزت نظرهم إلى الدول
والناس والأفكار . فأدب الرحلة ، على هذا الصعيد ، يشكّل ثروة معرفيّة
كبيرة ، ومخزناً للقصاص والظواهر والأفكار ، فضلاً عن كونه مادة سرديّة
مشوّقة تحتوي على الطريف والغريب والمدهش بما التقطته عيون تتجول وأنفس
تتفعل بما ترى ، ووعي يلمّ بالأشياء ويحلّلها ويراقب الظواهر ويتفكّر بها .

أخيراً ، لا بد من الإشارة إلى أن هذه السّلسلة التي قد تبلغ المائة كتاب
من شأنها أن تؤسس ، وللمرة الأولى ، لمكتبة عربية مستقلة مؤلّفة من
نصوص ثريّة تكشف عن همّة العربيّ في ارتياد الأفاق ، واستعداده للمغامرة
من باب تيّل المعرفة مقرونة بالمتعة ، وهي إلى هذا وذاك تغطي المعمور في
أربع جهات الأرض وفي قاراته الخمس ، وتجمع إلى نشدان معرفة الآخر
وعالمه ، البحث عن مكونات الذات الحضارية للعرب والمسلمين من خلال
تلك الرحلات التي قام بها الأدباء والمفكرون والمتصوفة والحجاج والعلماء ،
وغيرهم من الرّحالة العرب في أرجاء ديارهم العربية والإسلامية .

محمد أحمد خليفة السويدي



في سيرته الذاتية التي كتبها بقلمه ونشرها في كتابه «المنار والأزهر» يقص علينا الشيخ محمد رشيد رضا خبر هجرته إلى مصر ملتحقاً بالإمام محمد عبده الذي كان قد زار بلاد الشام ووطد علاقته بالكثير من رجالاتها ومنهم محمد رشيد رضا فيقول : «ولما أردت السفر كتبت الخبر حتى لا يبلغ رجال الحكومة في طرابلس ، فأعطيت كل ما أريد حمله من متاع لفرح أنطون الأديب المشهور للاتفاق على أن نساfer معاً في باخرة واحدة . ولم أكاشف بهذا السفر إلا ناظر النفوس صديقي الشيخ صالح الرافعي والأمير شكيب أرسلان وعبد القادر أفندي القباني صاحب جريدة «ثمرات الفنون» أقدم الجرائد الإسلامية في سورية وكان صديق الأستاذ الإمام . ورافقني الأستاذ صالح الرافعي ناظر النفوس وليس معنا شيء يندل على إرادتي السفر ، ولما تساهل رجال البوليس عني قيل لهم : هذا ضيف طرابلسي عند ناظر النفوس . ولما استقرت قدمي في الباخرة تنفست الصعداء وحمدت الله تعالى أن من علي بالخروج من تلك البلاد وأنجاني من ذلك الوهام» .

وقصة هجرة رضا إلى مصر تمت إثر تعطيل «المروة الوثقى» عندما كثر محمد عبده راجعاً إلى بيروت ، وفي أثناء عودته هذه اتصل به محمد رشيد

رضا خلال وجوده في طرابلس واتفق معه على الالتحاق به في مصر . فلما سُمح لمحمد عبده بدخول مصر سنة 1306هـ 1888م راح الشيخ محمد رشيد رضا يعدّ العدة للسفر ، ولكن لم يتسنّ له ذلك حتى سنة 1315هـ 1898م

وفي 16 آذار من السنة نفسها الموافق ل 22 شوال أصدر رضا أول أعداد «المنار» وكانت المجلة في سنتها الأولى أسبوعية ثم جعلها في سنتها الثانية شهرية . ثم أصبحت بداية السنة الهجرية بداية لسنّتها منذ سنتها الخامسة عام 1902 - واعتباراً من السنة 1915 تقلص عدد صفحات «المنار» من 960 صفحة في السنة إلى 800 صفحة بحيث أصبحت سنتها عشرة أعداد - .

ولما أعلن الدستور العثماني سنة 1327هـ 1908 ميلادية زار بلاد الشام وكتب عن زيارته رحلته الأولى المنشورة في هذا الكتاب نقلاً عن مجلة «المنار» . ولما كان في دمشق بيت أراه في مسجدها الكبير اعترضه في حديثه الشيخ صالح التونسي وعبد القادر الخطيب ، فكانت فتنة طارت أخبارها في الأفاق .

قال رشيد رضا : «فلما بلغتْ بعلبك وحمصَ كان فيما سمعتهُ أنه قام رجل في الجامع الأموي فأنكر القرآن ، وقال آخرون : إنه سب الأنبياء .

ثم عاد إلى مصر ، وشرع في الدعوة إلى مشروعه الأكبر الذي قال فيه : «وهذا هو المشروع الأعظم الذي هو المقصد الأول لي من الرحلة إلى الأستانة بل من الحياة كلها» .

- المنار المجلد 13 ص 748-852 عام 1910 -

كان ذلك مشروع تأسيس «دار الدعوة والإرشاد» ، وفي سبيله رحل إلى الأستانة في رمضان عام 1910 كما سنذكر لاحقاً .

وفور عودته من الأستانة شارك في تأسيس «جمعية الجامعة العربية» ، وقام هو بصياغة القسم الإسلامي والقسم القومي لها وفي عام 1913 قام برحلته إلى الهند ، فاستقبل فيها استقبال الملوك ، وخرج أثناء رحلته هله على مسقط والكويت والعراق ، ونشر وقائع رحلته في «المنار» المجلد 16 سنة 1913 .

وكانت الثورة العربية ، فرحل إلى الحجاز والتقى بالشريف حسين ، وجعل المنار منبراً لبث الدعوة إلى مبادئه - انظر المجلد 19 ص 256 و265 و435 و495 .

وخلفه على تحرير «المنار» أثناء رحلته الحجازية شقيقه صالح رضا ، ونشر وقائع رحلته الحجازية في المنار المجلد 19 سنة 1916-1917 والمجلد 20 سنة 1917-1918 .
واغتنم تلك الرحلة لأداء فريضة الحج ، وشهد وقائع إعلان الحكومة العربية الجديدة يوم الخميس السابع من ذي الحجة عام 1334 وألقى خطبة التهنئة يوم العيد ، وحظي بالدخول إلى الكعبة يوم الجمعة 15 ذي الحجة ، وكان اصطحب لأداء فريضة الحج والدته وشقيقته . وبعد عودته إلى مصر أعلنت الهدنة بين دول الأحلاف والدولة الألمانية .

قال : ومنى نفسه كل من له أهل في سورية وكل من يهتم بشؤونها الاقتصادية والسياسية أن يسافر إليها في أول فرصة . فكانت رحلته الثانية إلى بلاد الشام في ختام سنة 1337هـ الموافق 12 (سبتمبر) أيلول سنة 1919 . قال : «وافق أن أعلن كل من دولتي إنكلترا وفرنسا عقب وصولي إلى الشام أنهما اتفقتا نهائياً على تنفيذ معاهدة (سايكس - بيكو) وجاءني في يوم الإثنين 11 محرم 17 أكتوبر 1919 شرطي بيروتي وقال لي : إذا كنت تحب أن تقابل القوميسر السامي (مسيو جورج بيكو) فهو مستعد لمقابلتك . . . فلحبت وقابلته ومكثت معه من الساعة الحادية عشرة إلى ما بعد الظهر ، ودار الحديث بيننا في ثلاث مسائل - انظر تفاصيل ذلك في صفحات الرحلة - .

بعد هذا ذهبت إلى دمشق لإجابة لطلب الأمير فيصل ، ثم عدت إلى بيروت في أول مارس سنة 1920 لإقناع وجهاء بيروت المنتخبين للمؤتمر السوري بالذهاب إلى دمشق لحضور جلسة المؤتمر التاريخية التي تعلن استقلال سورية ، وفي 4 مارس جاءني كتاب من مسيو مرسيه لوي يقول فيه بعد رسوم الخطاب : إن سعادة الجنرال غورو قد عين لكم 5 آذار الساعة 6 إفرنجي مساء ميعاداً لاستقبالكم في السراي - انظر تفاصيل ذلك الموعد في صفحات الرحلة -

وقدّر لرشيد رضا أن يكون المؤرخ اليومي لوقائع دخول غورو إلى دمشق وإقصاء فيصل عنها وما جرى بين ذلك من أحداث كما تراها مفصلة في الرحلة ، كان خلالها يتصرف كمسؤول أول عن مستقبل بلاد الشام ، يقترح على فيصل تعيين الوزراء ويقصده الوزراء للاستشارة في أحلك الظروف .

ولما نشب الخلاف بين أعضاء المؤتمر وبين الملك فيصل وبذرت من الملك فيصل كلمة انتقص فيها من قدر رجال المؤتمر فكان فيما قال : أنا الذي أوجدته - أي المؤتمر - رد عليه رشيد رضا بقوله : بل هو الذي أوجدك ، فقد كنت قائداً من قواد الحلفاء تحت قيادة الجنرال ألكسندر فجعلك ملكاً لسوريا .

ولما طلب الملك فيصل من الوزارة إعداد جيش لمؤازرة أبيه ؛ فيما إذا نشبت الحرب بينه وبين ابن سعود ؛ استشارت الوزارة رشيد رضا في ذلك فأبى ، وترتب على ذلك رفض الوزارة لطلب الملك ، وكان قول رشيد رضا للوزارة : لو واثقتموه في ذلك لعجزتم عن التنفيذ .

وذلك كله لم ينمعه من الثناء على تواضع الملك فيصل وخصاله الحميدة وأخلاقه المتحضرة التي اكتسبها من معاشرته الأوربيين .

كان وزير الدفاع يوسف العظمة ووزير الخارجية الدكتور عبد الرحمن الشهبندر لا يصدران إلا عن رأي رشيد رضا لأنه هو الذي رشعهما لوزارة الأتاسي .

ويعترف رشيد رضا بأنه كان السبب في مقتل يوسف العظمة فيقول : «ولا بد لي من كتابة كلمة في هذه الخلاصة التاريخية بشأن يوسف بك العظمة ، الذي كنت معجباً بما أوتي من الذكاء والنظام ، والهمة والنشاط ، والوطنية وحسن السلوك ؛ منذ عرفته معتمداً للحكومة العربية في بيروت ، إلى أن عين وزيراً للحربية باقتراح عسيمي مع بعض الإخوان ، استبد يوسف بالعمل في وزارة الحربية ، وكان يكتفم أعماله حتى عن رئيس الوزارة ، بل يعمي الأمر إلا على الملك فيما أظن .

ولما اشتدت الأزمة سألته هل هو مستعد للدفاع ؟ قال : نعم إذا وافق الملك ، وإذا خالفناه نخشى أن يلجأ إلى الأجانب ، ولما عين ياسين باشا الهاشمي قائداً لموقع الماصمة عقب الإنذار أظهر للوزارة ما فيها من النقص ، أي على خلاف ما كان يقول ، ثم إنه وافق الوزارة على قرار التسليم بما طلب ضروري .

بعد هذا كله رأيت في بيت الملك مع الوزارة ، فكلمته وحده كلاماً شديداً ، وذكرته ببعض كلامه ، فقال ووجهه ممتقع كوجه الميت : إنتي ملذب وأتحمل تبعه عملي ، وكنت البارحة أنتحر من الغم فلا تزد علي .

ولما خرج إلى الدفاع بن بقي معه من بقايا جيشه ، تزين ولبس ملابسه الرسمية

ووطن نفسه على الموت ، فكان شرفه الذي امتاز به أنه لم يقبل أن يعيش خليلاً ، بل أراد أن يكفر بدمه عن ذنب التقصير المبني على الثقة والغرور .

كان فشل هذه المدافعة بخان ميسلون أمراً جلياً ، لا يجهله مثله ولا مثلي من لا يعلم من الحرب شيئاً ، لذلك رغب إليّ الكثيرون أن أخطب في المتطوعين وفي بعض المساجد في الحث على الدفاع فامتنعت ، كما أبيت مراراً أن أخطب في الاحتفالات السياسية ، وقلت لبعض الخواص : إنني لا أفض أحداً ، ولا أستطيع أن أقول في هذا المقام ما أعتقد ، لأنه يضر الآن ولا ينفع ، وقد نصحت للعاملين في كل شيء في وقته فلم يفد ، على أن ما اندفعت إليه الأمة من أمر الدفاع شريف ولا بد منه . - «المنار» المجلد 35 ص 760 -

بعد ذلك وجد رشيد رضا نفسه غارقاً في السياسة السورية وأحسن بعمق المسؤولية ، وبحثاً عن مخرج لتجنب الانهيار الكامل راح يفتش بين شتى التيارات السياسية عن مخرج للأزمة السورية فشارك في تأسيس حزب الاتحاد السوري ورضي أن يكون فيه نائباً للرئيس وأن يكون الرئيس مسيحياً وهو الأمير ميشيل لطف الله . وقررت لجنة حزب الاتحاد أن تدعو الجمعيات والأحزاب السورية إلى عقد مؤتمر سوري عام في جنيف مركز عصابة الأمم في 10 حزيران - يونيو - 1922 ثم أرجع إلى أواخر شهر أغسطس ، وتقرر أن يكون رشيد رضا في صحبة الأمير ميشيل ، فكانت الرحلة الأوروبية التي كتب رشيد رضا وقائعها ونشرها في «المنار» المجلد 23 عام 1922 ، وقد أثرنا نشر هذه الرحلة منفصلة إلى جانب الرحلات الأوروبية على ورغم ارتباطها الوثيق بالمسألة السورية .

تألف الوفد السوري من مختلف التيارات المياسية العربية على النحو التالي:

رئيس اللجنة المركزية لحزب الاتحاد السوري ومنذوبها الأمير ميشيل لطف الله /
رئيس

رئيس المؤتمر السوري العام في دمشق . ونائب رئيس الاتحاد السوري ومنذوبه .
السيد رشيد رضا/ نائب رئيس

مبعوث سابق - رئيس الجمعية الإسلامية المسيحية في نابلس (فلسطين) منذوب
المؤتمر الفلسطيني الممثل للأهالي المسلمين والمسيحيين .
الحاج توفيق حماد/ نائب رئيس

مبعوث سورية سابقاً - منذوب حزب الاستقلال العربي .
الأمير شكيب أرسلان سكرتير عام
عضو مجلس لبنان الإداري وسكرتير سابق لسلطان تركيا .

عضو /سليمان كنعان
منذوب حزب الاستقلال العربي ، حلب .

عضو /إحسان الجابري
عضو في الوفد العربي الفلسطيني ومنذوبه - مستشار رئيس الوزارة في دمشق
سابقاً - مفتش ملكي في السلطة العثمانية سابقاً .

عضو / أمين التميمي
رئيس اللجنة الفلسطينية بمصر ومنذوبها .

عضو / وهبي العيسى

مندوب الوفد العربي الفلسطيني وسكرتيه واحد أعضائه .

عضو / شبلي الجمل

مندوب حزب الاستقلال العربي .

عضو / رياض الصلح

مندوب حزب الاستقلال العربي .

عضو / نجيب شقير

مندوب الجمعية السورية الوطنية في بوسطن .

عضو / صلاح عز الدين

مندوب الحزب الوطني العربي في الأرجنتين .

عضو / طعان العماد

مندوب حزب تحرير سورية في نيويورك .

عضو / جورج سالم

مندوب حزب استقلال سورية ووحدتها في سانتياغو تشيلي .

عضو / توفيق اليازجي

بعد عودة رشيد رضا من أوربة إلى مصر ، لم تعد المسألة السورية من أولويات اهتماماته ، وقد زامن ذلك سقوط الخلافة العثمانية ، ونشوء دولة جديدة في نجد ، قلبت موازين الأحداث ، وزجت برشيد رضا في أتون ذلك الواقع ، الذي لم يسلم منه

واحد من أعيان الأمة ، وهو في كل ذلك يتابع إصداره لمجلة «المنار» إلى أن توفاه الله تعالى مساء يوم الخميس 23 جمادى الأولى سنة 1354 الموافق لـ 22 أغسطس 1935 ورفد في مثواه الأخير إلى جوار قبر أستاذه ومعلمه الأستاذ الإمام محمد عبده .

وكان سبب موته المباشر تلك التنقلات الموهقة التي قضاهما في مراسم استقبال الأمير سعود أثناء زيارته لمصر - لما كان يعني به نفسه من الاستفادة من تلك الدولة الفتية ومكانتها في العالم الإسلامي - حيث لم يرحم نفسه من استنزاف طاقته وهو المصاب بارتفاع ضغط الدم .

وبينما هو عائد من آخر لقاء مع الملك سعود لفظ أنفاسه الأخيرة وهو في السيارة التي كانت تنقله في طريق السويس إلى القاهرة ، وكان معه فيها رفيقه إبراهيم أدهم بك !! - زوج حمادة الأمير فيصل - وهو تركي لا يحسن العربية وزكي أفندي محمد ثنيان شقيق حرم سمو الأمير وهو شاب يافع - «المنار» مجلد 35 ص 160 -

توقفت «المنار» عن الصدور إثر فجيعتها بعاملها مدة تزيد على ثلاث سنوات حيث تقدم لشرائها بعد ذلك للمرشد العام للإخوان المسلمين حسن البنا .

ونعت «المنار» الشيخ محمد رشيد رضا مؤسسها وحامل لوائها طوال أربعين عاماً إثر وفاته مساء يوم الخميس 32 جمادى الأولى 1354 الموافق لـ 22 أغسطس 1935

واسمه الكامل محمد رشيد بن علي رضا بن محمد شمس الدين بن محمد بهاء الدين بن منلا علي خليفة القلموني البغدادي الأصل ، الحسيني النسب ، بالكلمات التالية :

«إمام أئمة المفسرين ، للتقدمين منهم والمتأخرين غير منازع وأحلق الأئمة الحقيقين ، السابقين منهم واللاحقين غير مدافع زعيم أهل السنة العالمين العاملين وأنفلقهم بصيرة وأرسخهم عقيدة وألذ خصوم البدعة وأبطشهم يداً وأثهم على قتالها قلماً علم الهداية الخفاق وصوتها الرئان في الآفاق للتفاني في تحرير الشعوب الإسلامية ، ليس من البدع والخرافات والأوهام والضلالات فحسب بل منها ومن أفعال الاستعباد وقيود الاستبداد أخلص الخلفين للإسلام والمسلمين وعمدة الداعين إلى هدي الرسول الأمين» ولد الشيخ محمد رشيد رضا في جمادى الأولى سنة 1282 الموافق أكتوبر سنة 1865 في قرية القلمون على شاطئ البحر الأبيض

المتوسط من جبل لبنان ، والتي تبعد عن مدينة طرابلس الشام زهاء ثلاثة أميال .
في هذا الكتاب سيقفُص للقاريء أن يقف على أثر تاريخي سياسي لرحالة من
طراز مختلف عني بتسجيل ما يدور في المكان السوري من وقائع تتصل بحال الأمة
في فترة تعتبر الأخطر إطلافاً في تاريخ المنطقة العربية في القرن العشرين .

زهير ظاظا

الرحلة الأولى

بيروت



وافيت بيروت في السادس والعشرين من شهر شعبان وقد صبحا الجمهور من نشوة الفرح بالدستور ، وثابوا إلى التفكير والتأمل بعد تلك الرياضة في روض الوجدان والشعور ، وكان بما يحمد عليه أهل بيروت ويذكرون به أنهم قد انتقلوا من خممول الاستبداد ، إلى نشوة السرور بالحرية ، ومن هذه النشوة إلى السكون والروية ، ولم يكن منهم غلوٌ مذموم كما يحصل عادة في مثل هذا الانتقال بمقتضى قاعدة (رد الفعل) وقد اشتهر ما كان من تحوّل الضغائن والأحقاد بين المسلمين والنصارى منهم إلى المسألة والوداد ، وكان المسلمون هم البادئين بهذا الخير ، كما كانوا في الغالب يبدمون وكما يقال بالشر .

ولقد رأيت فضلاء المسلمين في هذه الأيام مهتمين بأمرين عظيمين ، أحدهما مشترك بين جميع العثمانيين وهو ما تفكر فيه جمعية (الجامعة العثمانية) من إنشاء مدارس لتعليم جميع الطوائف وتربيتهم على الوحدة الوطنية أو نحو ذلك من الأعمال . ولا بد أن يكون فضلاء النصارى متفقيين معهم على ذلك وإنما أسندت الاهتمام به إلى المسلمين عن علم وجعلت مشاركة النصارى لهم من قبيل الاستنباط العقلي لأنني لم أجمع بأحد من علماء هؤلاء وفضلائهم فأعرف بالاختبار ما

يهتمون به من الأعمال في عصر المستور إذ كان أهل العلم والفضل من المسلمين هم الذين استقبلوني في البحر وأكرموا مثواني في البر . وما كانت إقامتي بينهم إلا ثلاثة أيام ضاقت عن ردّ الزيارة لجميع الزائرين منهم ، ولو طال لتصدت للقاء أهل الرأي من غيرهم .

والأمر الثاني بما يهتم به المسلمون خاص بهم وهو ما توجهت إليه همه (الجمعية العلمية) من إحياء المدارس التي أسستها من قبل جمعية المقاصد الخيرية وكانت تدبر نظامها شعبة المعارف التي قضى عليها الاستبداد فجعل هذه المدارس الرأ بعد عين . ولا أذكر ما سمعته من الآراء في إيجاد المال لهذه المدارس واختيار كتب التعليم لها بعد النظر فيما بين الأيدي منها وجلب مثله من مصر وإنما أرجو أن أكتب بعد قليل من الزمن من أخبار أعمال هذه الجمعية ما يحقق أفضل الآراء وأنفعها .

رأيت مسلمي بيروت مستعدين لقبول كل إصلاح ديني ومدني ورأيت فيهم نفراً من أهل الغيرة المالية والميل للأعمال التي تنهض بالأمة وترقي شأن البلاد وقد أحببت أن يكون لي حظ من معرفتهم وسعي في جمع صفوة أهل الإخلاص منهم ومكاشفتهم بما أراه من أصول الإصلاح وقد سرني من حديث من اجتمعت به منهم أنني رأيت التفاوت بينهم غير بعيد ، واختلاف بين طبقاتهم غير شديد ، والتنافس بين أهل الظهور لم يهبط إلى حركة الحسد ، ومقاومة الجامدين للإصلاح لم ترتق إلى درجة المقاومة .

والسبب في ذلك على ما ظهر لي أن أذكيا الناشئة الذين يحبون الإصلاح لم يتربوا تربية أوربية تبعدهم من الدين وتشوه مدنية سلفهم في أعينهم وتحبب إليهم الانسلاخ من كل قديم ، وتزين لهم الافتتان بكل جديد ، كما فتن كثير من المتفرجين في الأستانة ومصر وتونس ، ولم يتوسعوا في علم الكلام والفقه فيجعلوهما من فنون العربية كل المطلوب لا رتقاء المسلمين ، ولم يحرموا منهما حرمان من يعادي الشيء لجهله به ، - وأن المشتغلين بالعلوم الدينية والفنون العربية لا يوجد كثير من المتقنين لها والبارعين فيها الذين يخشى أن يكونوا زعماء قادرين على تأليف العصبية لمقاومة الإصلاح كما هو شأن رجال الدين الجامدين في كثير من بلاد المسلمين .

ونتيجة هذا أن قلّة اشتغال مسلمي بيروت بالكتب الإسلامية المتداولة وحمل

افتتانهم بالتفرُّج قد جعل نفوسهم مستعدة للإصلاح الذي لا يرتقي المسلمون بدونه وهو الجمع بين هداية الكتاب والسنة وبين العلوم والمعارف العصرية بغير معارضة قوية .

رأيت من النابتة العصرية من يقول يجب علينا أن نعمل بمعزل عن الشيوخ الجامدين ولا نبالي بهم رضوا أم سخطوا ، ومن يقول لا بد من مقاومتهم والقضاء على نفوذهم ، ومن يتوسط فيقول بوجوب مسالمتهم ومداراتهم والاستعانة بهم لأن جانبهم منهم ، والمرجح عندي أن العاملين في بيروت لا يجدون مقاومة يعتدُّ بها ، وأحوج ما يحتاجون إليه المال والزعيم الذي تجتمع عليه القلوب ومتى وجد أصحاب الهمم من الرجال ، سهل عليهم إيجاد المال ، والزعيم إنما يشترط لإتقان العمل وكماله فلا يتعذر على أهل الغيرة الابتداء مع فقده . ومتى تكونت الأعضاء تكوناً طبيعياً ثبت لها رأس طبيعي .

أما حكومة بيروت فهي سائرة في طريق النظام بهمة واليها ناظم باشا وحزمه ودرأيته ولكن هذا الوالي لم يأت بعمل ما في ملحقات الولاية كما يعلم من الكلام الآتي عن طرابلس ولولا قرب عهده بالنجية إلى الولاية لقلنا أن حسن حال الأهالي هو الذي حسن حال الحكومة في مدينة بيروت فهو لا يدل على فضله ولا يقوي الرجاء في إصلاح حال الولاية بحسن إدارته ولكنه لقرب عهده لما يتمكن من تنظيم إدارة داره فلا مجال للموه .



طرابلس الشام

وافيت هذه البلدة وقد أهوت شمس يوم الجمعة (وهو التاسع والعشرون من شعبان) إلى الغروب والناس يرقبون غروبها ورؤية هلال رمضان بعده فأقبلوا يستهلون فبدا الهلال لعين واحد منهم فحكم القاضي بشهادته وأصبح الناس من ليلتهم صائمين .

مكثت في دار صديقي الصديق الشيخ محمد كامل الرافعي أسبوعاً كاملاً استقبل وفود الزائرين المهنتين من العلماء وعمال الحكومة والوجهاء ورجال الجمعيات

الثلاث : جمعية الاتحاد والترقي وجمعية الجامعة العثمانية والجمعية العلمية . وقد ظهر لي ما دار بيني وبين صفوة الناس من الطبقات العليا والوسطى أن استعداد مسلمي طرابلس للإصلاح الديني والمدني دون استعداد مسلمي بيروت .

ذلك بأن مسلمي طرابلس أكثر من أهل بيروت اشتغالاً بدرس كتب الفنون العربية الإسلامية التي وضعت منذ القرون الوسطى بعد انحطاط مدنية المسلمين وضعفهم في العلوم وهي ما يضعف الاستعداد لأنه يشغل الفطرة ولا يكملها فيكون عائقاً لها عما سواه كما أشرنا إليه في الكلام عن استعداد أهل بيروت وربما نوضحه في فرصة أخرى ، على أن أهل طرابلس قد قل اشتغالهم في السنين الأخيرة لحكم الاستبداد ، التي اضطهد بها العلم وكتبه أشد الاضطهاد ، هذا سبب معنوي من أسباب ضعف استعداد أهل طرابلس وسيعله أكثرهم غريباً أو باطلاً بالبدهاء محتجين بأن من كان أوسع علماً في فن أو علم ما كان أقوى استعداداً لغيره ، ولا محل هنا لدحض هذه الحجة أو إبطال هذه الشبهة . وثم سبب آخر وهو الفراغ والبطالة في طائفة كبيرة منهم وعلم المنافسة والارتقاء في العمل عند أكثر العاملين .

ومن الأسباب في ذلك قلة احتكاك أهل طرابلس بمن هم أرقى منهم في العلوم والأعمال من الأجانب والعثمانيين فإن طرابلس أصبحت كأنها معزلة عن العالم المدني ، لا يهاجر إليها المرتقون في العلوم إذ لا مدارس ولا تعليم فيها ولا المرتقون في الأعمال التجارية أو الصناعية أو الزراعية إذ لا رجاء لأحد في الكسب منها .

ومنها ما هو أثر طبيعي لما قبله من عدم وجود الجرائد اليومية فيها وعدم وصولها الجرائد إليها من بيروت لأنها غير متصلة بها بسكة حديدية فالمقيم فيها لا يعرف شيئاً يعتد به من أحوال العالم .

من أجل هذا وذاك كانت حكومة طرابلس شرراً من حكومة بيروت في وقت الاستبداد ، ولم تنل نصيباً من الإصلاح في زمن الدستور وقد كان إفسادها الماضي وضعفها الحاضر علة لكثرة الأشقياء فيها للمستعنيين بها على السلب والنهب والنيل من أعراض الناس ودعائهم فإن لهؤلاء الأشقياء زعماء يشتركون ذمة كهراء الحكام ويشاركونهم بما يتمتعون به من أموال الناس وأعراضهم ويرضخون لأفراد الشرطة والزبانية بدرهمات يستعملونها بها فإذا رفعت على أحدهم قضية كفاه أمرها رجال

الحاكم فإذا جاء البلد حاكم جديد وحاول أن يقرر الأمن ويقيم ميزان العدل وأنفذ الشرطة إلى بعض هؤلاء الأشقياء المتهمين بالقتل والضرب أو السلب والنهب عادت إليه الشرطة قائلة أنهم قد فروا هارين فلا يعلم مكانهم وإنما يكونون هم الذين لقنوها ما تقول .



حادثة الاعتداء علي وسببها

ما كنت لأذكر هذه الحادثة في النار، لو لم تشتهر في الأقطار، ويظلم بها أهل طرابلس على الإطلاق ، حتى وجب علي أن أبرئ المظلومين ، وأبين سبب تقصير المقصرين .

حقيقة الحادثة أنني دخلت طرابلس باحتفال عظيم لم يسبق له نظير فيها فقد استقبلني عند البانخرة في البحر من أهل العلم والوجاهة ووفود من الجمعيات الثلاث : جمعية الاتحاد والترقي والجمعية العلمية وجمعية الجامعة العثمانية ، وكان في الانتظار على رصيف الجمرح في الميناء جماهير من جميع الطبقات وجوقة موسيقى أرسلتها جمعية الاتحاد والترقي فلما أقبل عليهم الزورق حملنا مرفوعاً عليه العلم العثماني (أعزه الله تعالى) صدحت الموسيقى وبعد السلام على كثير من المستقبلين ذهبنا إلى موقف الترام الذي بين الميناء والبلد فلذا بركبة كبيرة من مركبات الترام معدة لنا من قبل جمعية الاتحاد والترقي فتبوأناها مع خواص أعضاء الجمعيات وجوقة الموسيقى في مقدمتها والناس من حولها يطلقون البارود . فوقفت في نافذة من نوافذ المركبة وشكرت للقوم أرحيتهم وسارت المركبة حتى إذا ما بلغت الموقف من البلد استقبلنا فيه جمهور آخر وسرنا حتى إذا كنا بالقرب من الدار التي نؤمها في أشهر شوارع البلد وأسواقها فاجأنا شقي من أولئك الأشقياء الذين أشرنا إليهم اسمه (كامل المقدم) فقال : أين هذا الذي تسلمون عليه؟ فعرفني بالقرينة فضربني بعصا في يده وقعت على جانب رأسي ثم رفعها ثانية وأهوى بها فتلقاها الشيخ محمد كامل الرافعي وكان عن يساري في مقدمة الناس . فأخرج الشقي مسدساً وأطلق منه رصاصة واحدة اعتقلت أنه يريد قتلي واعتقد الجمهور ذلك فيما

يظهر فإنهم أرجعوني وأحدقوا بي وأرادوا إدخالني لأحد البيوت المجاورة لتلك المكان .
وتقدم إليّ أكثر من واحد منهم فطردوه ثم استأنفنا السير إلى دار الرافعي وكانت
قرية منا وهناك أخبرني القوم بالمتعدي وأنه (ابن عبد الرحمن أفندي المقدم) الذي
كان يجلبني وأنا طالب علم أشد الإجلال على ما كان عليه رحمه الله من كبرياء
حتى أنه كان يستقبلني ويشيعني عند الباب .

فذلك أنه كان قد اعتدى على إخوتي من قبل بإيعاز عصابة من تلك العصب التي
أشرنا إليها (والشر داعية الشر) فالظاهر أن تلك العصابة ثقل عليها أن يعترف من اعتدت
عليهم بأنهم لأنها تحب أن يكون شرها دائماً لا ينقطع . وقد رأيت جميع الناس من
جميع الطبقات يعتقدون ذلك ولولا هذا الاعتقاد لأظهروا استياءهم ولقامت قيامتهم
على هذا الشبح البالي من حكومتهم على علم تقتهم بها بل لاستنهضوا همه
حكومة الولاية إلى معاقبة ذلك المتعدي الذي عنوا جرمته إهانة لهم كلهم أي إهانة
لأهل البلد لأنه أساء إلى المئات من فضلائهم بالمتعدي على الضيف الذي يحدقون
به تعظيماً له وتكريماً ، وقد سمعت من الناس وعندهم ما جزمتم به وأيقنت بأن
الاستياء العام كان شديداً وأن بعض أهل الجراة جهروا لزعماء عصابة ذلك الشقي
وله بسوء هذا العمل وعقبت الناس لهم لأجله وحدثني بعض الكبراء والمتوسطين أن
أولئك الزعماء أقسموا جهداً بأن هذا الأمر لم يكن بإيعاز منهم وأنهم وبنوا
الشقي الفاضل وكادوا يطلقون عليه الرصاص!! ولكنهم مع هذا يهددون من دعته
الحكومة للشهادة ليكتسموها أو يحرقوها ويخلفون الشقي عن عين الحكومة ويطلبون
المصالحة قبل القبض عليه!!!

هذا هو السبب في سكوت جمهور أهل طرابلس وإغضائهم على القلدي ولو وثقوا
بحكومتهم وأمنوا بقوتها شر تلك العصابة لأظهروا سخطهم لها وللناس قولاً وكتابة
فهم معذرون في سكوتهم . على أن فيهم من تحمس ليذهب يوفد إلى الولاية
ليخاطبوا الوالي في الأمر فلم أرض بذلك ، ومن شجعانهم من تمنى لو كان حاضراً
لينتقم من المتعدي عند الاعتداء .

أقول هذا جواباً لأولئك الفضلاء الأخيار الذين كتبوا إلينا من بيروت ولبنان
والشام ومصر يقولون اترك (فيحاء الأشقياء) تنعى من بنى أول حجر فيها وارجل إلينا

حيث تلقى من الكرامة كيت وكيت ، ويقولون لو كنا معك لعلمنا أهل طرابلس كيف يوجد من عارفي قلدك من يقدّيك بلحه .

وكتب إليّ صديقي رفيق بك العظم ينصح لي بأن أقضي بقية إجازتي في بيروت ودمشق وحمص وحماة . وقد تحمس أهل النجدة من بيروت واثتمروا بينهم ليرسلوا وفداً منهم يحضرنني من طرابلس وعصبة من الشجعان لينتقموا لي من المعتدين بالقوة إذا كانت الحكومة عاجزة عن ذلك أو متهاونة فيه وكتب إليّ أكثر من واحد يستشيرني أو يستأمرني بذلك وقد تطوع نحو خمسين رجلاً من فدائية بيروت (الأبضيات) بذلك فكتبت إلى بضعمهم أنه لا حاجة إلى ذلك وأنتي في طرابلس عزيز كريم .

أراد ذلك الشقي أن يحط من قلدي غلواً في الانتقام من إخواني ، فكان عدوانه مزيداً في كرامتي ، وإهانة له ولعصبة الأشرار ، في القرى والأمصار والأقطار ، بل إهانة لأهل بلده الأخيار منم والفجار ، فقد طار البرق بالحادث منذ تلك الليلة إلى بيروت ونشر الخبر في جرائدها فعلم به الناس في سوريا ولبنان ومصر فطفقوا يذمون طرابلس وأهلها قولاً وكتابة وقد نقل ذلك إليها كثير من كان من أهلها في بيروت . وتلك سنة الله : رجل يهين أمة ، ورجل يشرف أمة . كما أطروني برسائل البرق والبريد وتحذثوا بخدمتي الصغيرة للإسلام وللدولة والملة فكبروها تكبيراً يمثل البرقية التي وردت إلي من شيخين من أشهر أهل العلم والأدب في مضر ونصها (نهني العلم والدين بنجاة ركنهما الركين) ومثل البرقية التي وردت من فاضلين من أشهر أهل بيروت علماً وأدباً ونصها (الهناء لكم ولنا وللمسلمين بسلامتكم التي تهمنا جميعاً) وهنالك برقيات كثيرة بهذا المعنى من بلاد كثيرة منها برقية بإمضاء بضعة عشر رجلاً وهم خيرة أهل بيروت ولا تسأل عن رسائل البريد ، وما فيها من الإطراء والتثني .

وليست الرسائل الواردة بما ذكر كلها من المسلمين بل منها جاء من فضلاء النصارى فكانت الحماسة فيها أشد ، ولسان الإطراء والقدح أحد ، كرسالة صديقنا نقولا أفندي شحاده من زحلة التي يتمثل فيها بقول السيد المسيح عليه السلام الذي معناه أنه لا يهان نبي إلا في قومه وبلده ، ورسالة صديقنا رثيف أفندي شندودي من

جونيه الذي تمنى فيها كما تمنى كثير من أهل بيروت لو كان معي وقت الحادثة فيري أهل طرابلس كيف يفديني بله (حماء الله) فأشكر لجميع أولئك المهنتين أريحيتهن وفضلهم وأكرر لهم الاعتذار عن أهل طرابلس في المنار كما اعتذرت عنهم فيما كتبتة إلى الكثير من المهنتين ، وأصرح لهم بأنهم لم يقصروا في الحفاوة بل بالغوا وأغرقوا حتى كنت أخجل بما أسمع من شيوخ العلم وكبار الوجهاء ، من جمل الثناء والإطراء ، مثل : بيضت وجوهنا ببيض الله وجهك ، (شرفت بملك سوريا والعرب) أحييت بخدمتك العلم والدين ، عملت للدولة وكيه وكيه . حتى قال لي أحد العلماء إن هذا المجد الذي نلته لم ينله أحد من أهل طرابلس فيها . وقال لي أحد أدباء انصارى إن الناس يستقبلونكم أيها الأحرار كما يستقبلون الفاتحين ، لا كما يستقبلون الأعراء الغائبين . وإنني أشهد قراء المنار على نفسي بأنني لا أستحق هذا الثناء والإطراء ولا بعضه ، وأنني ذكرت منه ما ذكرت وأنا في خجل شديد ولولا قصد تبرة أهل وطني الذي ربيت فيه ما جناه عليهم ذلك الشقي المسكين لما ذكرت ما ذكرت من الإشارة إليه . وسأذكر في رسالة أخرى ما كان من اهتمام دولة الوالي بالحادثة وما كان من أثر ذلك .

ومن آيات رضى أهل طرابلس عن هذا العاجز دعوة الكثيرين من أهل الرأي والمكانة منهم إياه لترشيح نفسه لمجلس المبعوثين وتصريحهم في الملأ بأنه أجدرهم بذلك . ولكنني لم أترك ما عندي من اليقين بعجزى لحسن ظنهم بي ولذلك كنت أعتذر لكل داع بما أرى أنه يقبله مني .

طلاب العلم الاستقلالي بطرابلس



وقد سرنى في طرابلس سروراً عظيماً أن رأيت فيها فئة من طلاب العلوم الدينية يرغبون عن التقليد ويلبسونه ، ويميلون إلى الاستقلال في العلم وينتحلونه ، ويعترفون بأن حياة الدين إنما تكون بالرجوع إلى الكتاب العزيز والسنة الصحيحة ، وترك ما عداهما من الآراء الكثيرة ، رأيت هؤلاء وذاكرتهم بعد أن كتبت ما تقدم من المقابلة بين أهل طرابلس وأهل بيروت ولم أر مثله من الطلاب في بيروت ولكنني أظن أنه

يوجد فيهم من هم على هذه الشاكلة وربما كان عددهم أقل لأن الطلاب في طرابلس أكثر .

وقد رُغبت من لقيت من هؤلاء الطلاب في العلوم الرياضية والطبيعية والفلسفية العصرية ، فالفيت أذانا واعية وقلوباً راغبة وأذهاناً مستعدة ، ولكن وسائل العلم غير متيسرة لهم الآن وربما لا يتيسر السعي له إلا بعد حين من الزمن . ولهذا لم أرجع بعد لقي هؤلاء النجباء عن رأيي في ترجيح استعداد مسلمي بيروت للعمل على استعداد مسلمي طرابلس وإن كان الكلام عن هؤلاء الطلاب نوع من الاستدراك على ما تقدم .



الجمعيات في طرابلس

لغف أهل طرابلس ثلاث جمعيات غير فرع جمعية الاتحاد والترقي كما فعل أهل بيروت . الأولى جمعية الجامعة العثمانية ولها ناد يجتمع فيه أعضاؤها وهم الآن يفكرون في عمل مالي يكون لهم منه ربح يمكنهم من الخدمة النافعة للبلاد التي توتق بها عرى الجامعة العثمانية وما أظن أن ذلك ميسور لها الآن ففائدتها محصورة في اجتماع أعضائها في نادها فنقترح عليهم أن يطالعوا فيها الكتب النافعة التي تغذي العقول وترقي الأفكار والآداب ككتب التربية والأخلاق والمجلات العلمية ، وأن يتمرنوا فيه على الخطابة في السياسة والآداب وشؤون الاجتماع والعمران ، وأن يكون لهم في كل شهر مناظرة في مسألة علمية أو ميامية أو اجتماعية ، فبذلك تكون جمعيتهم نافعة منذ اليوم ، فإن تيسر لهم بعد ذلك جلب المال وإنفاقه على عمل من الأعمال ، كانوا به أبصر ، وعليه أقدر .

والثانية الجمعية العلمية ورأيت بعض أعضائها يتحدثون بجعل تعليم الفنون العربية والعلوم الشرعية بطريقة منتظمة في مدرسة كبيرة يخرج فيها المستعدون للتدريس والقضاء الشرعي والحاماة . ويقول آخرون منهم إن إنشاء هذه المدرسة لا يكون إلا بهال كثير ، وهو عسير علينا غير يسير ، على أنهم لو وجهوا همتهم إلى جمع المال لتيسر لهم جمع مقدار يكفيهم لاستئجار دار يعلمون فيها ، وأكثر الشيوخ لا يسألون على التعليم أجراً ، والطلاب هم الذين يشترون الكتب لأنفسهم ، وليس من

مقاصد الجمعية تعليم العلوم الطبيعية التي يتوقف تعليمها على الآلات والمعلمين بالأجور فتحتاج إلى المال الكثير ، ولكن أعضاء الجمعية مختلفون في الأمر وهو غير عظيم ، فبعضهم يشعر بهمة في نفسه تصغر له الكبير ، فيرميه الآخرون بالغرور والتغبر ، ولعلمهم يشعرون في التعليم بالطرق المستحدثة والكتب المختارة ولو في المساجد إلى أن يتيسر لهم ولغيرهم من المسلمين تحويل معظم الأوقاف الخيرية للتربية والتعليم ، وعسى أن لا يكون ذلك بعيداً .

وأما الجمعية الثالثة فقد أطلق عليها اسم الجمعية الخيرية ، والذي يفهمه القراء من هذا الاسم أنها جمعية تجمع الأموال لإعانة الفقراء والمعجزة ، ولكن الذي وصل إلينا من خبرها أنها شركة مالية أسسها بعض الأغنياء لأجل استغلال أموالهم بالأعمال الكبيرة التي يرجى ربحها ، وسمعت كثيرين من أعضاء الجمعيات الأخرى يطلقون على مؤسسي هذه الجمعية أو الشركة لفظ (حزب التقهقر) ويقولون أن أكثرهم من الذين عزلوا بعد إعلان الدستور لخيانتهم وفسادهم في الحكومة الماضية أو استقالوا لعلمهم بأنهم لا بد أن يعزلوا إن لم يبادروا بالاستقالة . ويقولون أنهم أعداء الدستور ويعطون دائماً بجمعية الاتحاد والترقي ويكابرون أنفسهم فيدعون أنها لم تعمل عملاً . وقد ذكر لي اسم ثلاثة منهم لم أسمع من أحد منهم شيئاً مما يحكونه عنهم ، ولكنني سمعت من شابين من حملة الأقلام كلاماً صريحاً وتهكماً شديداً في ذلك ، وقيل لي أن هذين الشابين من أعضاء هذه الجمعية أو أنصارها وربما كانا لسان الجمعية الناطق وقلمها الكاتب .

وفي هذا المقام أشكو مما سمعت في طرابلس من طعن الناس بعضهم ببعض حتى في المحافل والأندية العامة ، وأرجو أن يفتح الله لهم في أيام الدستور من الأعمال ، ما يشغلهم عما يضرب ولا ينفع من الأقوال .

العصران في طرابلس



رأيت داخل طرابلس على ما تركتها عليه منذ إحدى عشرة سنة كأنه لم يتبدل ولم يتحول فيها شيء ، حتى خيل لي أن ما رأيته في الدكاكين ومخازن التجار هو

الذي تركته فيها بعينه ، وقلما رأيت أحداً من أعرفهم انتقل من دكانه سواء كان مالكا أم مستأجراً . وأما ضواحي البلد فقد تجدد فيها دور وقصور كثيرة على علم غو الثروة الطبيعية . فالزراعة لا تزال على حالها وعليها مدار معيشة السواد الأعظم . والصناعة كذلك على حالها في طرابلس منها ما يعد مصدراً لارتقاء ثروتها ، ولم تتصل بها سكك حديدية ترتقي بها تجارتها فأكثر الذين أثروا فيها هم من عمال الحكومة أكلة أموال الناس بالباطل .

شعائر الدين

لعل أهل طرابلس أشد أهل سوريا محافظة على شعائر الدين من صلاة وصيام ، وأبعدهم عن الجهر بالمعاصي ، وحسبك من هذا أن صاحب قهوة أحضر في هذه الأيام بعض النساء الراقصات ليروج بها قهوته فقامت قيامة أهل العلم من المسلمين عليه ، وتعصب لهم الجمهور حتى غرّموا الحكومة بمنعه من ذلك .



القلمون

مكثت في طرابلس أسبوعاً زارني في أثنائه أكثر أهل القلمون وأخلوا يستمعونني بالخروج إليها فلما كان يوم الموعد الذي ضربته لهم انقسم أهلها شطرين أحدهما جاء طرابلس لأجل أن يكون معي وأكثر أفرادهم من الشبان والكهول ، والآخر خرج لاستقبالنا مسافة ربع الطريق وثلاثة ونصفه بين القلمون وطرابلس وأكثره من الشيوخ والنساء والأطفال والمسافة كلها ساعة ونصف .

كان عدد كثير من الشبان يحملون السلاح فطلقوا منذ خرجنا من طرابلس يطلقون بنادقهم ومسدساتهم في الهواء فرغبت إليهم أن يكفوا عن ذلك فامتثلوا حتى إذا ما وصلنا إلى الموضع المعروف بأبي حلقة ألفينا فيه نغراً من شبان طرابلس فحيونا بإطلاق البارود والرصاص في الهواء فأجابهم من معنا بمثل تحيتهم بل أحسن منها فلم أنكر عليهم ذلك علمي بأن العرف يقضي بتسجيل العار عليهم إذا لم يفعلوا . وكذلك فعلوا عندما أشرفوا من رابية (ظهر الرويسات) على القلمون لإيذان من بقي فيها بقدومنا وعندما وصلنا إلى دارنا أيضاً لأنه من قبيل سلام المفارقة . وقد ذكرت

هذا لأنه من العادات التي لم أكن أعرفها من قبل وسيأتي ذكر شيء آخر في معناه .
 وكان من حفاوة أهل القلمون بي أن حمل بعض نساءها مجامر المود الهندي
 وغيره من البخور أمامي من طرابلس إلى القلمون وكان فيمن خرج للقاء من بقي فيها
 من يحمل المجامر أيضاً . وقد راعني وأثر في نفسي رؤية الأولاد الصغار من بنين
 وبنات في الخامسة والسادسة فما فوق يتعسفون الطريق ويتسلقون الروابي بين
 الأشواك والحجارة ، تبعوا في ذلك أباءهم وأمهاتهم وإخوتهم وأخواتهم وكان النساء
 يغنين ويغرندن ولهن في ذلك أغانى مناسبة للمقام ، وهذه العادة قديمة عند نساء
 البادية والقرى والبلاد التي لم يتسع نطاق الحضارة فيها . وقد ورد في هذا الباب أن
 النساء استقبلن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند قدومه إلى المدينة وهن يضربن
 بالدفوف وينشدن الأناشيد ومنها قولهن :

طلع البدر علينا
 من ثنائيات الوداع
 وجب الشكر علينا
 ما دهمنا له داع
 أيها المبعوث فينا
 جئت بالأمير المطاع

وكان فيمن خرج للقائنا مسافة نصف ساعة شيوخ وعجائز في عشر التسعين
 وعشر المائة من السن وهم صائمون وصحتهم جيدة بل مشى إلى طرابلس أكثر من
 واحد من هؤلاء المعمرين . وأهل القلمون يعمرن لا اعتدالهم في معيشتهم ورياضتهم
 الدائمة بالعمل في الأرض مع جودة الهواء والماء فالخمر لا تدخل القلمون ولا يشربها
 أحد من أهلها والفاحشة غير معروفة فيها ولله الحمد والمنة ، وهاتان الكبيرتان هما
 أفتك بصحة الناس من كل ما يأتيه الناس .

سألت رجلاً من هؤلاء الشيوخ (هو الحاج علي طوط) عن سنه فقال : أربع
 وتسعون سنة^(١) وهو يواظب على صلاة الفجر في المسجد غلساً وربما يجيئه قبل طلوع

(١) في الأصل (أربع وسبعون سنة) والتصويب من (الوراق) استناداً لكلام رشيد رضا بعد سطور

الفجر حتى في أوقات المطر والبرد كهذه الأيام . وعشي عدة ساعات في النهار وهو صائم . وسألت رجلاً آخر (هو السيد عبد القادر علي) عن سنة فقال لا أدري ولكنه ذكر لي حكايات منها أنه كان ملأحا في البحر فجاءه مرة علي طوط ليعمل معه عمل البحر فلم يقبله لأنه صغير لا يستطيع أن يحرك الجذاف . فالظاهر من هذا أنه يكبره بزهاء خمس عشرة سنة فهو قد ناهز العشرة الأولى بعد المائة أو جاوزها ولا يزال يصوم ويعمل في أرضه بالعزق وشيبه غير تام . فليعتبر بهذا بعض الشبان والكهول المتفرجين في مصر وغيرها الذين يزين لهم الترف والتهاون بالدين ترك الصيام محافظة على الصحة!! ولو عقلوا لعلموا أن البطنة هي التي تفسد عليهم صحتهم حتى أن أكثرهم ليتناول الأدوية والعقاقير والمياه المعدنية لأجل إصلاح المعدة والمعوي وتسهيل الهضم وهم في سن الشباب فماذا تراهم يفعلون إن شاعروا؟ على أنه قلما يشيخ منهم أحداً

وما يفيد ذكره في هذا الباب : باب الاعتبار بحال الناس في الدين أن أهل القلمون كانوا بهندي بيتنا أبعد مسلمي بلادنا عن البدع كما أنهم أبعدهم عن المعاصي . ولما انتهى دور الإرشاد فيهم إلي رأيت عندهم من البلع أنهم يوقنون السرج والشموع عند قبرين أحدهما قبر السيد محمد القصيباتي الحسني المشهور في المقبرة القديمة وهو أحد أجدادهم وأجدادنا من جهة الأمهات وثانيهما قبر بني حديثا عند عليقة على شاطئ البحر كانوا يربطون بهله العليقة خرقاً صغيرة يقطعونها من ثيابهم الخلقه يسمونها آثاراً لأجل شفاء المرضى ، وكل هذا وذاك معروف في جميع البلاد . فما زالت أنهارهم وأعظهم حتى تركوا البدعتين نساء ورجالاً وصار من يزور القبور منهم يكتفي بالسلام على الموتى والدعاء لهم والتفكير في الموت والآخرة كما هو المأثور .

وكان أكثر النساء من غير أسرتنا تاركات للصلاة وجاهلات بأحكامها وأحكام الطهارة وآداب الزوجية فجعلت لهن مكاناً أعظهن وأعلمهن به كما أعلم الرجال في المسجد فصلحت حالهن في زمن قريب وكن أسرع امتثالاً من الرجال . وكذلك كان يوجد رجال يتركون الصلاة ولا يحضرون الدرس في المسجد فكانت تختلف إليهم في بيوتهم وأذكر أنه استعصى واحد من البلداء الخاملين فأمرت الشبان فسحبوه سحياً ولكنه لم يواظب وأعيانا أمره فاكتفيت منه بوعد مكلوب . وكان فيها رجال يسرقون

الثمرات كثيراً وغيرها من المتاع قليلاً ، فنذر ذلك ندوراً ، كان لم يكن شيئاً مذكوراً ، وكان عمدي في وعظهم وتعليمهم كتاب إحياء العلوم وكتاب الزواجر وشرح المنهاج فصار فيهم متفقهون في دينهم يستحضرون ما لا يستحضره كثير من العلماء المدرسين وكلهم من الفعلة والفلاحين والصيادين .

على هذا تركت القلمون عندما سافرت إلى مصر وللملك قال أزهذ الزاهدين ، وبقية السلف الصالحين ، العالم الأصولي السائح المعتبر الشيخ عبد الباقي الأفغاني رحمه الله تعالى : لو بقي رشيد في بلده يعلم الناس ويرشدهم لكان خيراً له من الذهاب إلى مصر حيث لا يستطيع أن ينفع كما ينفع هنا . قال هذا عندما ذكر سفرى له وهو لا يعلم أن قصدي بالسفر القصدي لإرشاد أعظم ، وتعليم أعم وأشمل .

ولما عدت إليها في هذه الأيام علمت أنه قد فتن كثير من أهلها فتركوا الصلاة واتصل بعضهم بالذين اعتدوا على بيتنا من أشقياء طرابلس فأغرامهم هؤلاء بقطع الأشجار وشهادة الزور وإضاعة الحقوق وكادوا يجذبونهم إلى الخمر والفحشاء والقيادة . أغروهم بالمال وغروهم بأنهم يحمونهم من الحكومة وإن سلبوا ونهبوا وضربوا وقتلوا ، فسلسوا لهم وساعدوهم على نهب بيتنا ، وتقطيع الأشجار من بعض بساتيننا وكرومنا ، ونحمد الله أن كان هؤلاء المغرورون قليلين ، وإن كان أكثر الأهالي لهم ولضليهم من الكارهين ، ونحمده أن جعل الشر أضعف من الخير .

عدت إلى هؤلاء أناس وهم قومي الذين أغار عليهم ما لا أغار على سواهم وكنت أظن أن ما لي من مثال الهداية والدين في نفوسهم قد صغر وتضاءل في هذه الفترة فإذا هو قد كبر وعظم حتى صار تخيالياً مقروناً بشيء من الخرافات فقد كان الرجال والنساء والأطفال يفتنون على دارنا ليلاً ونهاراً ومعهم الضعفاء والمرضى والمخدجون يلتمسون الشفاء مني باللمس والرقي وكتابة النشرات وما يعبرون عنه بالحرز والحجاب على أن في رجالهم من يعرف رأيي في ذلك فكنت أتلطف في بيان الحق لهم بقدر ما يسمح به للمقام ويليق بحال الخاطب وأحثهم على الإدارة الصحية والتداوي ومراجعة الأطباء عند الحاجة وقد سبق للمنار البحث في هذه المسائل والجمع بين الأحاديث الواردة في الرقي كحديث إقرار الذين رقوا للملذوخ بسورة الفاتحة وحديث وصف الذين يدخلون الجنة بغير حساب بأنهم لا يسترقون على أن إقناع

النساء بلباب الحق في هذه المسائل عسير ، ولا يتم ولو مع الإرشاد في زمن قصير ، ونسأل الله تعالى أن لا يجعلنا فتنة لأنفسنا ، ولا لمن يحسن الظن بنا .

قلت مرة لعبد الرحمن أفندي الكواكبي (رحمه الله) لو تيسر لنا أن نجعل بعض محبي الإصلاح المعتصمين بالكتاب والسنة شيوخاً للطريق لا يمكن لنا بذلك هداية العامة بسهولة ولكن هؤلاء المصلحين قليلون ولا يكاد أحد منهم يرضى بأن يكون شيخاً لطريقة من الطرق . فقال إننا قد جربنا ما ذكرنا فآقننا رجلاً من الصالحين المستترين في حلب بأن يكون من شيوخ الطريق فيرجع العامة عن بدعهم وخرافاتهم ويهديهم إلى طريق الدين السوي فقبل بعد إياه ونفور فلما رأى إقبال العامة عليه واعتقادهم صلاحه وبركته فتن بذلك وجاراهم في اعتقادهم فكانوا سبباً لضلاله بدلاً من أن يكون سبباً لهدايتهم وخسرناه خسارة لا مطمع في رجوعها (راجع تفسير قوله تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا) الآيات في الجزء الثاني من تفسير القرآن الحكيم أو في المنار)

عقدت في القلمون عدة مجالس للوعظ والتذكير قل من تخلف عنها من حاضري القرية فتأب الناس توبة يغلب على ظني أن أكثرهم صادق فيها ولا أخشى من الإصرار على الفساد إلا على نفر قليل من الموالين لبعض الأشقياء الغرياء الذين أشرت إليهم فيما سبق من القول . وقد ألفت لهم جمعية عنوانها قوله تعالى [وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان] وجعلت لها صلة بجمعية التعاون التي سميت بتأسيسها في طرابلس .



دده وسائر الكورة

بدأت الرفود تفد من الكورة على القلمون للسلام علينا منذ اليوم الثاني من وصولنا إليها كرئيس دير البلمند ووجهاء البلاد من المسلمين والنصارى وقد نزل معظم أهل (دده) - وهي على قمة الجبل بإزاء القلمون على الساحل - بعد العشاء وهم يطلقون البارود من بنادقهم والرصاص من مسلماتهم ويهزجون بالأغاني فتلاحم شبان القلمون في خارجها وأدخلوهم باحتفال يناسب ما هم فيه وقد قيل لي

أن من الرسوم المعتادة في ذلك أنه لو لم يخرج شبان القلمون للقائهم لما دخلوها لأن ذلك يعدّ من الإهانة في عرفهم . وعند وصولهم إلى دارنا تحلقوا أمامها وطفقوا يهزجون ويطلقون العيارات النارية إلى قريب من نصف الليل ثم انصرفوا مشيعين مشكورين وكان زعيمهم في هذا الاحتفال الأمير علي عبد الرحمن الأيوبي .

وجميع الأناشيد التي هزجوا بها مناسبة لمقتضى الحال ولعل أكثرها ارنجالي فإنه في الترحيب بالقدام (صاحب هذه المجلة) وفيها إطرء له بالأعمال السياسية والعلمية وقد ذكر بعض القوالين المسلمين فيما أنشده عبارة معناها : لولاك يا فلان لما ارتفع شأن الإسلام فأجابه رفيق له من النصاري بعبارة معناها إنه ليس لكم وحدكم وأنه قد طبع لنا الإنجيل يعني بذلك الإنجيل برنابا! وقد أضحكتني هذه العبارة وأضحكت كل من سمع بها من العارفين بالإنجيل برنابا . فعلمنا هذه السداجة مع هذا الاتفاق بين المسلمين والنصارى الذي حمدت عليه أهل دده حمداً جميلاً .

دمشق الشام



عدت في 23 رمضان إلى بيروت وفاء بوعدى لأصدقائي وللوالى فأقامت فيها أربعة أيام كنت ألقى في كل يوم منها درساً دينياً بعد العصر في أحد المساجد ، وفي اليوم الأخير استبدلت بالدرس خطبة سياسية في حظيرة الموقع العسكري إجابة لطلب الكثيرين .

وفي صبيحة الخميس 27 منه ركبنا القطار الحديدي إلى دمشق الشام وهو قطار رديء الدرجة الأولى منه دون الدرجة الثانية من القطار الذي بين رفاق وحمص ؛ فبلغ بنا محطة دمشق قبيل المغرب فلما بانتظارنا صديقنا الكريم عثمان بك العظم وجمهور من نعرف ومن لم نعرف من المحبين العلماء والوجهاء ، نخص منهم بالذكر أعلم علماء الشام الأستاذ الأكبر بركة الوقت بقية السلف الصالح الشيخ عبد الرزاق البيطار والأستاذ العامل المجيد الذي يقتل وقته كله في التدريس والتصنيف وتصحيح الكتب للنافعة الشيخ جمال الدين القاسمي أدام الله النفع بعلمهما وعملهما .

نزّلنا في دار عثمان بك فأقبل للسلام علينا فيها كثير من الوجهاء ، فرأينا من

أدبهم وحسن محاضرتهم ما ينطبق على ما هو مشهور عنهم ، وسمعنا منهم مذ الليلة الأولى أخباراً سيئة عن جمعية الإخاء العربي التي أسست في الأستانة قال بعضهم : إنها أسست بإيعاز من السلطان لتكون عضداً له ووعناً على جمعية الاتحاد والترقي ، وقال آخرون : إنها (ضد الترك) وقالوا : إن ندره بك المطران جاء الشام ليدعو إلى هذه الجمعية ، وهو يلزم الترك ويدعو الناس إلى العصبية الجنسية العربية وينفر من جمعية الاتحاد والترقي . وذكرنا أن سيرة بعض أعضاء هذه الجمعية غير محمودة وأن بعض أفرادها يحترقون وجهاء البلد ويفطرون في رمضان جهراً وأن هذا مما يهدد السبيل لندره المطران ويجعل دسائسه مقبولة عند كثيرين .

هذا مخلص ما سمعته من أكثر من واحد وكنت أبين لهم ولغيرهم أن تنفير العرب من الترك مفسدة من أضرب المفاصد وأتانا في أشد الحاجة إلى الاتحاد بالترك والإخلاص لهم لأن مصلحتنا في ذلك ، على أننا أخرج إليهم منهم إلينا فمن يسعى إلى التفرقة بيننا وبينهم فهو عدو لنا ولهم فإن كان سعيه لهواه فهو شر الشياطين وإن كان سعيه لغيره فهو شر الأجراء الخائبيين ولا حجب في صدور ذلك من بني المطران المفسدين .

نعم يجب على العرب أن لا ينسوا في اتحادهم بالترك أنفسهم ويتكلموا على غيرهم بل يجب عليهم مبارأة إخوانهم في التربية التي تقتضيها حال العصر وتحصيل العلوم والفنون التي عليها مدار العمران ليكونوا يداً واحدة في إحياء الدولة وليقدروا على ترقية شأن بلادهم واستخراج خيراتها العظيمة ثم ليكونوا أهلاً لإدارتها بأنفسهم إذا غلب في المستقبل حزب صباح الدين أفندي ابن أخت السلطان على غيره من الأحزاب التي ينتظر أن تتكون في الدولة وهو أي رأي صباح الدين أن تكون كل ولاية من ولايات الدولة مستقلة في إدارتها الداخلية ويعبر عن ذلك بعلم المركزية (Décentralisation) ويرى بعض علماء السياسة أنه لا بد في المستقبل من استقلال كل جنس بنفسه ويروى هذا الرأي عن نابليون وإذا صح هذا في المستقبل البعيد وكان الجنس العربي غير أهل للإدارة التي تقتضيها حال مدينة ذلك العصر الذي سيكون أرقى من عصرنا هذا - وإن قرب - وغير أهل لمشاركة سائر الأمم في السياسة العامة والحقوق المتباطة بين الأجناس على أصول المساواة فكيف تكون حاله يومئذ؟

ألا نكون (لا قدر الله) تحت وصاية غيرنا من الأجناس المرتقية في العلوم والأعمال؟ ومن هو الجنس الذي يتولى هذه الوصاية؟ وكيف تكون سيرته فيها؟ يجب علينا أن نفكر في حالنا الحاضرة وفي مستقبلنا القريب ومستقبلنا البعيد وأن نعلم أن حسن المستقبل متوقف على ما قبله والنهاية أثر البداية ويجب أن يكون الأساس الذي نبني عليه في حاضرتنا ومستقبلنا الإخلاص لدولتنا والاتحاد بالترك وسائر العناصر العثمانية ما دامت هذه العناصر متحدة مخلصه لها وأن نكون الآن من أشد الأعوان لجمعية الاتحاد والترقي على بث روح الدستور في جميع الطبقات ورقباء على الحكومة في سيرها وأعمالها حتى ترسخ فيها الديمقراطية وتسير بعد اجتماع المبعوثان على الأصول الدستورية .

هذا ما كنت أبته من الأفكار في مثل هذا المقام واستطرد منه إلى بيان وجوب العناية بتأسيس المدارس لنشر التعليم الأهلي في جميع طبقات الأهالي وأن ذلك يتوقف على تأسيس الجمعيات الخيرية في كل لواء من ألوية كل ولاية لأجل تعليم أولاد الفقراء بغير أجره وتعليم أولاد الأغنياء بالأجرة . ثم أنه بالتعليم العالي والرحلة إلى حيث توجد إلى أن يوجد في كل ولاية مدارس عالية يستغنى بها عن الرحلة . وهذا ما كنت أقوله في كل بلد .

وما سرني بدمشق وأهلها سروراً عظيماً حياة كثير من الصناعات فيها . وكيف لا ينشرح صدري لذلك وقد رأيت ذلك الجامع الفخم الذي كان هو الأثر العظيم في هذه العاصمة لأول دولة عربية تأسست فيها فدمره عصر الظلم والاستبداد بالنار فأعاده أهل دمشق إلى ما كان عليه لا ينقصه إلا ما كان فيه أولاً من زينة الفسيفساء التي يعجز عنها حتى الإفراج من أهل هذا العصر ، ثم إنني رأيت معظم أثاث البيوت ورياشها من صنع أهل البلد حتى في بيوت الكبراء كبيت عبد الرحمن باشا اليوسف أمير الحج الذي هو أوسع أهل دمشق ثروة وأعلام جاهاً ومنزلةً فقد تأملت أثاث بعض الحجرات ورياشها في داره فلم يقع نظري على شيء فيها من غير صنع الشام إلا السجاجيد العجمية حتى أن القناديل الكهربائية النحاسية التي فيها هي من صنع الشام فلنا أن نفتخر بصناعات الشام في النسيج والحفر والبناء والتجارة وغير ذلك وأن نجتهد في توسيع دائرتها بالطرق الحديثة .

رغب إليّ بعض الفضلاء أن أقرأ درساً في الجامع الأموي كما فعلت في بيروت وطرابلس فأجبتهم إلى ذلك لرميهم فيه عن قوس عقيدتي وموافقتهم لرغبتني واستحسنتم أن يكون ذلك بعد صلاة الجمعة فقبل إن هذا هو الوقت الذي يختم فيه المدرسون الرسميون دروسهم فيرونك فيه مزاحماً لهم ثقیل عليهم فالأولى أن يكون دروسك بعد العصر ، فوافقتهم على ذلك . وقد صلبنا الجمعة في الجامع الأموي ورجونا أن نسمع فيه خطبة تناسب في حسنها المعنوي ما في ذلك الجامع من الحسن الحسي ولكن خاب رجائنا فسمعنا ما ملته أسماعنا من عهد الخدانة وهو ملح رمضان وتغريز العامة بحديث العتق فيه الذي بينا في المنار من قبل ما قيل في وضعه . وشهدنا بعد الصلاة دروس المدرسين فجلسنا زهاء ثلث ساعة في درس الكزبري الذي حضره الوالي والمشير حسب العادة للمتبعة وخلق كثير . ووقفنا ههنا على درس الشيخ بدر الدين فإذا هو رجل يسرد الأحاديث الشريفة بأسانيدھا بالضبط الصحيح ويورد في معناها كل ما قاله بعض العلماء في شرحها أو جله وينتقل من المسألة إلى ما يناسبها من غير تلثم ولا مكث .



درسنا الأول في الأموي

ثم خرجنا من المسجد وعدنا إليه في وقت العصر وبعد صلاة الفريضة تلا بعض القراء آيات من الكتاب العزيز فجعلتها موضوع الدرس واستطردت منها إلى غيرها من الآيات الواردة في صفات المؤمنين وما وعدهم الله تعالى به في الدنيا والآخرة مع تنبيه الأذهان إلى عرض أنفسنا في هذا العصر على هذه الآيات لنعلم هل هي منطبقة علينا أم لا . . . وذكرنا ما يطلب من المسلمين في هذا العصر ليحافظوا على دينهم الذي يرشدهم إلى ما فيه سعادة الدارين ويعدهم بذلك جزاء على نصره والقيام بحقوقه وكون ذلك يتوقف في هذا العصر على العلوم والفنون التي يرتقي بها الاجتماع البشري وتعزز بها الأمة ويرفع شأن الدولة ألا وهي العلوم والفنون الرياضية والطبيعية والاقتصادية . وما قلته وكررته : إني أرفع صوتي قائلاً أننا لا نقوم لنا قائمة إلا بالأخذ بهذه العلوم والفنون التي يتوقف عليها امتثال قوله تعالى [وأعدوا لهم ما

استطعتم من قوة فإننا نستطيع أن ننشئ المدرعات البحرية ونعمل المدافع والبنادق وقدائف الديناميت لأجل حماية حقيقتنا وتعزيز دولتنا ، وأن نعمل السكك الحديدية وغيرها من الأمور التي ترقى مدنيتنا وتحفظ ثروتنا ، وكل ذلك يتوقف على العلوم الرياضية والطبيعية التي لا حياة لأمة في هذا العصر بدونها ، إن علماءنا السابقين الذين كانوا يلمعون العلوم الطبيعية وينهون عنها لم يكونوا يعنون بها إلا تلك النظريات اليونانية التي تبحث في الإلهيات بحثاً يخالف أصول الدين وقواعده ، والعلوم الطبيعية في هذا العصر مبانة لتلك النظريات وناقضة لها لأن أساسها التجريبية والاختبار والعمل فمن فروعها علم الكهرباء الذي ترون من آثاره النور الذي يتألق في مسجدهم هذا ليلاً ، والركبات التي تجري في شوارعكم وأسواقكم ، ومنه علم البخار الذي تسير به قطارات السكة الحجازية من بلدكم إلى مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم . فهل يمكن أن يكون هذا العلم معارضاً للدين؟ كلا إنه لا يضر الدين وأهله ولكن يمكن أن يستخدم لحفظ الدين ورفع شأن أهله فكل من يصد المسلمين عنه فهو إما صديق جاهل بحقيقة هذا العلم وفائدته وإما عنو غاش للمسلمين .

ثم بينت لهم أن الإسلام على جمعه بين مصالح الدنيا والآخرة دين يسر لا عسر ولا حرج فيه وأنه يمكن للمسلمين أن يجمعوا بينه وبين جميع العلوم والفنون العصرية التي نوهت بفائدتها إذا أحسنوا التربية الدينية وأصلحوا طرق التعليم وأن ذلك إنما يكون بإنشاء المدارس الأهلية ، وهذه المدارس لا يقوم بها حق القيام إلا الجمعيات فالذي يجب أن يبدأ به أهل بلادنا في هذا العصر هو تأسيس الجمعيات التي تنشر التعليم في جميع طبقات الأمة وذكرت لهم موقع دمشق ومكانها من جزيرة العرب وما ينبغي من السعي في جعلها ينبوعاً للمعارف والمدنية فيها ثم قلت في آخر الدرس أنه يمكنني أن أبين لكم في مجلس آخر كيف يمكن الجمع بين الإسلام تربية وتعليماً وبين تحصيل العلوم العصرية الكثيرة التي تقوى بها الأمة وتعتز الدولة إن شتمت فأظهر الرغبة في ذلك الجمهور . وقد حضر الدرس عدد كثير من الناس يبلغ المئات على ما قدره بعض الحاضرين . ومنهم العلماء الرسميون الذين أقبلوا عليّ بعد الدرس بالتحية والثناء وإظهار الإعجاب بالدرس والدعاء بأن ينفع الله بي وبه ، والوجهاء كأحمد باشا ومحمد باشا العظم وعلي باشا الأمير وعبد الرحمن باشا

اليوسف وشكروني على ما أبديته وألخوا علي بأن أعيده في اليوم الثاني .



درسنا الثاني في الأموي والحادثة المشهورة

تحدث الناس في الدرس الأول في ليلتهم تلك وأنه على غير ما يعهدون في الموضوع وهو الجمع بين مصالح الدنيا والآخرة والاستناد على أي القرآن ، وفي الأداء وهو أسلوب الخطابة ، فرغب الناس بعضهم بعضاً في حضور الدرس الثاني فلم نكد نصلي العصر في اليوم الثاني وتنفتل إلا وقد تحلق الناس في مكان الدرس الأول (تحت القبة) وصار يلز ويلزجهم بعضاً بعضاً فلما اتسعت مساحة القاعدين طفق الناس يتحلقون حولهم وقوفاً ثم ازدحموا فصاروا كالقاعدين على غير نظام حتى صاروا يقدرون بالألوف فرأى بعض المهتمين بأمر الدرس أنه لا يمكن إسماعهم إلا بالعود على شيء مرتفع فأحضروا الكرسي الذي يقرأ عليه خطباء المسجد قصة المولد ونحوها في اللواسم المحدث في الإسلام فصعلت إليه وشرعت في الدرس بعد ذكر الله والثناء عليه والصلاة والسلام على البشير النذير جزاء الله عنا أفضل ما جازى نبياً عن أمته .

كان موضوع الدرس تعريف الدين وكونه هادياً إلى ما فيه سعادة الدنيا والآخرة وكون الإسلام عاماً لجميع البشر موافق لمصالحهم في كل زمان ومكان وبيان إمكان الجمع بين هديته وبين جميع العلوم والفنون التي عليها مدار العمران في هذا العصر إذا صبحت طريقة التربية والتعليم .

قلت إن القاعلة التي ينبغي لنا أن نبني عليها أساس اعتدائنا بالإسلام هي قول الإمام مالك بن أنس رضي الله عنه (لا يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها) فيجب علينا أن نرجع إلى سيرة الصدر الأول فننظر كيف تلقى الصحابة عليهم الرضوان دينهم عن النبي عليه الصلاة والسلام وكيف كانت سيرتهم في العمل به وكيف تلقى عنهم التابعون فنهتدي بهديهم في ذلك

ثم يمت أن ما جاء به الإسلام ينقسم إلى ثلاثة أقسام : قسم العقائد وقسم الأخلاق والآداب وقسم الأعمال من العبادات والمعاملات ، وشرعت في بيان طريقة

التعليم التي ينبغي سلوكها لإحياء الإسلام في زمن قليل لا تحتاج فيه إلى مدارس هذه الكتب الكثيرة في الكلام والفقه وغيرها التي لا يتفق تحصيلها في عشرات من السنين إلا للعديد القليل من المنقطعين لتحصيلها وهؤلاء المنقطعون عشر معشار الأمة . فإذا كان الدين لا يؤخذ إلا من هذه الكتب التي اختارها علماءنا للتعليم العام في هذه القرون الأخيرة فكيف السبيل إلى تعليم الدين لجميع المسلمين؟ وههنا قلت كم عدد مسلمي هذا البلد؟ فقال بعضهم مائتا ألف أو يزيدون فقلت هل يوجد فيهم ألفا عالم فهم كتب الكلام وكتب الفقه المتداولة؟ قيل ولا ألف . فقلت إذا كان هذا مبلغ تعلم الدين في مدينة تعد من أعظم أمصار الإسلام في الأرض فكيف يكون حال مسلمي القرى وأهل البوادي ومثل مسلمي الصين؟

ثم شرعت في بيان الطريقة السهلة لتعميم تعليم العقائد فقلت ما معناه : إن كتب الكلام المشهورة لم توضع لأجل تلقين المسلمين ما يجب عليهم اعتقاده إنما وضعت لرد شبهات الفلاسفة والمبتدعة عنالعقائد الإسلامية والاحتجاج على أحقيتها وقد انقرض أولئك الفلاسفة والمبتدعة الذين عني المتكلمون بإقامة الحجة عليهم وظهر بطلان مذاهبهم إلا قليلاً من مسائلها وحدثت لفلاسفة هذا العصر ومقلداتهم شبهات جديدة تولدت من الفلسفة الجديدة يجب أن يعني متكلمو هذا العصر بكشفها ولا ينبغي أن يذكر شيء منها لعامة المسلمين ولا لتلاميذ المدارس الابتدائية عند تلقينهم الدين وإنما يخص بذلك طلاب العلوم العالية الذين يدرسون الفلسفة وعلم الكلام .

المسلم لا يحتاج إلى الاستدلال على وجود الله تعالى بالطريقة الكلامية وأن الدلائل التي تبني على فرض خلاف المطلوب قد يكون إثمها أكبر من نفعها لأنها تثير الشبهات وتوقع كثيراً من السامعين في الشك وإنما الطريقة المثلى للملك طريقة القرآن الحكيم وهي عرض محاسن الخليفة وأسرارها على العقل وتذكيره بحكمة مبدعها البالغة وقدرته العظيمة وعلمه الواسع وتفرد به بالخلق والتكوين والرحمة والإحسان (وذكرنا بعض الآيات في ذلك) لماذا نقول للمسلم الخالي الذهن من الشبهات والشكوك لو لم يكن للعالم إله للزم الدور أو التسلسل وكل منهما باطل فما أدى إليه وهو عدم وجود الإله باطل - فثبت نقيضه وهو أن للعالم إلهاً - ثم نحاول أن

نفهمه معنى الدور والتسلسل والبرهان على بطلانهما وما أصعبه مركباً وأبعده مطلباً؛ وقد رأينا كثيرين من المتصدين لتدريس علم الكلام يذكرون ما كتب من الاستدلال على بطلان الدور والتسلسل وهم لا يفهمون ما يقولون .

إن الإيمان بوجود واجب جل شأنه عام في البشر بأديهم وحاضرم حتى قال كثير من العلماء إنه فطري مودع في النفوس بأصل الخلقة فأكثر علماء أوروبا وفلاسفتها يؤمنون بذلك وكذا المؤمنون الذين ارتقت وثنيتههم كالبراهمة والبودية حتى اليوم ومشركي العرب في زمن البعثة . ومن شذ من البشر فأنكر وجود البارئ تعالى لشبهة آثارها في نفسه تقاليد دينه أو نظريات فكره الضعيفة فهو لا يمنع أن يكون لهذا الاعتقاد أصل في الفطرة البشرية فقد قال الأستاذ الإمام رحمه الله تعالى : إن الذين ينكرون وجود الله تعالى قليلون في مجموع البشر فهم مرضى الأرواح - أو قال العقول - من هذه الجهة وإن صحت أفكارهم من جهة أو جهات أخرى ومرض الروح والعقل عرض يطرأ على بعض الناس كمرض البدن ، فمرض الجسد مهما كثر لا يعد هو الأصل في المزاج وكذلك مرض العقل والروح لا يعد في الأصل وإن كثر المرضى به . قلنا إن أكثر البشر يؤمنون بوجود الله تعالى ونقول إن الذين يؤمنون بالله تعالى يؤمنون بعلمه وقدرته وإرادته ويعظمونه ويقدمونه وقلما أخطأ الكفار في غير وحدانية الألوهية والربوبية من مسائل الإلهيات . فأما وحدانية الألوهية أي العبادة فهي عبادة غير الله تعالى بالدعاء ونحوه ، وأما وحدانية الربوبية فهي اتخاذ بعضي البشر شارعين يشرعون للناس من الدين ما لم يأذن به الله . وقد بين الله لنا ذلك في كتابه الحكيم فقال في بيان عقائد مشركي العرب [ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم] وقال لنبيه صلى الله عليه وسلم [قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون . سيقولون لله قل أفلا تذكرون . قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم . سيقولون لله قل أفلا تتقون . قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون . سيقولون لله قل فأنى تسبحون . بل أنيناهم بالحق وإنهم لكاذبون . ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذاً لنذهب كل إله بما خلق . ولعلا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون]⁽²⁾ فقد أثبت لهم الإيمان

(2) الآيات 84 حتى 91 من سورة المؤمنون وقد سقطت من الأصل الآية 90 والاستدراك من (الوراق)

بوجود الله وأنه هو الخالق الذي بيده ملكوت كل شيء وقال فيهم مع ذلك (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) فما هو شركهم؟ هو ما بيّنه في آيات أخرى كقوله عز وجل (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى إن الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون ، إن الله لا يهدي من هو كاذب كفاراً)⁽³⁾ وقوله سبحانه (ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون) وقال في أهل الكتاب (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله) وقد روي في الصحيح أن عدي بن حاتم أسلم وكان نصرانياً فلما سمع هذه الآيات قال للنبي صلى الله عليه وسلم إنهم لا يعبدونهم فقال ما معناه : أليس يحلون لهم ويحرمون عليهم فيتبعونهم؟ قال نعم قال فلذلك . فهذا وما قبله هو الذي فتن به الوثنيون والذي طرأ على أهل الكتاب وقد بينه القرآن الكريم ببيانه .

قلت كل هذا تمهيداً لبيان ما يجب اتباعه من تلقين المسلمين عقائد دينهم على طريقة القرآن المثلى وأردت أن أشرع في المقصد فإذا أنا برجل مغربي قد اخترق جمهور الواقفين حتى انتهى إلى دائرة القاعدين وصاح يا إخواننا المسلمين اسمعوا لي كلمتين وشرع في الكلام فاضطرب الناس وكثر اللغط وقام كثير من القاعدين فرغبت إليهم في السكوت والاستماع له . فأما إحدى كلمتيه فكانت في مشروعية زيارة القبور والتوسل بالصالحين الميتين إلى الله تعالى ليقربوهم إليه ! ويقضوا حوائجهم عنده وأما الكلمة الثانية ففي وجوب تقليد الأئمة المجتهدين في الدين والثناء عليهم وكون العمل بما في كتب الفقه هو عين العمل بالكتاب والسنة وكان يقول ما مثاله : يا إخواننا هل الذي يتوسل إلى الله تعالى بالأولياء يكون مشركاً بالله؟ هل الذي يحب الصالحين ويعظمهم يكون مشركاً بالله؟ هل الذي يؤمن بكراماتهم يكون مشركاً بالله؟ هل الذي يعظم الأئمة ويعمل بمذاهبهم يكون مشركاً بالله؟

فلما أتم كلامه قلت أيها الإخوان : إن من يسمع كلام هذا الشيخ عن حضر في أثناء كلامه يظن أن ما قاله في درسي ليس إلا رداً عليّ وإني كنت أتكلم في هذه

(3) الآية 3 من سورة الزمر وقد وقع في أصل الكتاب خطأ في نص الآية والاستدراك من (الوراق)

المسائل بخلاف ما قاله ومن حضر المجلس من أوله يعلم أنني لم أتعرض لهذه المسائل بنفي ولا بإثبات وليست هي من موضوع كلامي فإن الذي قصدت فيه في هذا الدرس ووعدت به أسس هو بيان طريقة تعميم تعليم الدين لجميع المسلمين بأسلوب سهل وزمن قليل يبعث فيهم روح الدين ولا يشغلهم عما هم في أشد الحاجة إليه من أمر الدنيا وقد أشرت فيما قلت إلى أن هذه الطريقة هي طريقة القرآن الحكيم وسنة النبي عليه الصلاة والسلام في تلقين الدين لا طريقة المتكلمين وقد سبقني إلى ذلك حجة الإسلام الغزالي قال يمثل ما قلته في كتابه (الجامع العوام عن علم الكلام) وغيره ، فصريح بأن كتب الكلام وضعت لحماية العقيدة من هجمات المخالفين ، لا لإفادتها وتقريرها لعامة المسلمين ، وأن طريقة القرآن هي التي يجب الاعتماد عليها في التعليم وكل ما قلته تمهيد لبيان ذلك بعبارة محصنة قريبة من الأذهان وما خطر في بالي أن أحشر في درسي شيئاً من هذه المسائل التي قطع بها الرجل على كلامي قبل أن أصل إلى المقصد منه . وكأنني بأناس يقولون الكذب ويتجرمون عليّ ويأخذون من كلامه تهماً يلصقونها بي فحسبي أن يعلم هذا الجمهور العظيم الذي سمع كلامي عني ويسمعوا مني بأنني ما أنكرت ولا أنكر زيارة القبور لأجل الاعتبار وتذكر الآخرة وللموت كما ورد في حديث الإذن بها بعد النهي عنها وإنني أزورها بالفعل ، وأحب الصالحين ولا أنكر ما لهم من الكرامة عند الله تعالى فإن من لا يحب الصالحين يكون أشقى الأشقياء ، وأعظم الأئمة المجتهدين وأعتقد أنهم كانوا على هدى وإخلاص في خدمة الدين وأن من التوفيق والسعادة اتباعهم في الاهتداء بالكتاب والسنة . ثم صعد الكرسي الشيخ عبد القادر الخطيب وأراد أن يتكلم فأنزله عثمان بك العظيم عن الكرسي وصله عن التكلم ووقف عليه وقال ما معناه : أيها الإخوان إنه لا ينبغي للعوام الخوض فيما يختلف فيه العلماء فانصرفوا إلى شأنكم ومن كان من العلماء يريد مناظرة الأستاذ في هذه المسائل أو غيرها فليتفضل بعد العشاء إلى منزلي . ثم نزل وقال لي تفضل فنزلت ومشينا معاً فمشى معنا جمهور عظيم من الحاضرين وسمعت بعض من يجانبي يقولون ما معناه لا نخف ولا نحزن فلا قيمة لهذا الرجل ولا تأثير لكلامه وبعضهم يقول هلمّ وأسرع ، كان اللفظ والوضوء على أشدهما حتى خرجنا من باب صحن المسجد وحينئذ

رغب إلي الشيخ أديب تقي الدين أن أدخل داره وهي بقرب المسجد للاستراحة ورد الزيارة (فقد كان زارني في دار عثمان بك) فأجبتة إلى ذلك فلما دخلت داره طفق يقبل رأسي ويثني علي ويطري درسي ويهون علي ما جرى ويحلف الأمان بأنني ما قلت إلا الحق وأن ما عورضت به ليس بشيء . فعجبت من ذلك كله لأنني لم أكن أعد ما جرى في الجامع من قطع الدرس علي أمراً عظيماً ولا مصاباً يعزى عنه . وظننت أن السبب في كل ما رأيت من لطف الناس وعنايتهم بتسليتي هو عدم تعودهم في تلك المدينة مثل ما رأوا من ذلك الافتيات . وخطر في بالي أن الباعث لذلك الرجل على ما فعل هو حب الظهور والشهرة أو سوء الظن والظنة فإنه هو الرجل الذي ذكرت أنني رأيته يقرأ درساً لا يحضره إلا قليل من الناس وقد علمت بعد ذلك أن اسمه الشيخ صالح وأنه داعية لأبي الهدى الصيادي أرسله إلى دمشق ليبحث دسائسه فيها .

قبيل المغرب من ذلك اليوم ذهبت مع عثمان بك إلى دار عبد الرحمن باشا اليوسف لأننا كنا مدعوين للظفر عنده فلما كنا على المائدة جاء أسعد بك بيكباشي أركان حرب وهو وكيل الشرطة في دمشق وأحد أعضاء جمعية الاتحاد والترقي الذين يشكو منهم أكثر وجهاء دمشق فجلس معنا وأخبرنا أنه قبض على الشيخ صالح وأودعه في السجن . فقال له عثمان بك أخطأت في هذا العمل فيجب أن نذهب بعد الفطور لأجل إخراجه لأن ما حصل يجب أن يقف عند الحد الذي وصل إليه . وكان الأمر كذلك فقد ذهب أسعد بك بين المغرب والعشاء لأجل إطلاق الشيخ صالح على ما فهمنا وبعد صلاة العشاء في بيت عبد الرحمن باشا خرجت أنا وعثمان بك فركب هو مركبته وتبع أسعد بك لينظر ماذا فعل وركبت أنا مركبة أخرى إلى دار عثمان بك .

ولما عاد عثمان بك أخبرني بأنهم أخرجوا الشيخ صالحاً من الحبس وأن فتنة عظيمة أثيرت في الشام فحمل ألوف من الناس السلاح واحتشدوا في الأسواق والشوارع وذهب جمهور عظيم منهم إلى مجلس البلدية وجمهور إلى دار الحكومة . قال وهذا الذي كنت أخشى بادرته في الجامع فأحببت أن تختتم الدرس وتخرج ولا تطيل في الرد على الشيخ صالح . قلت له ما هو سبب ذلك فإن ما حصل في الجامع

لا يصح أن يكون سبباً لحمل السلاح ولا للفتن لأنه لا يزيد على إساءة رجل بقطعه
الدرس عليّ وأنا لا أحب الانتقام وليس لي عصبية تنتقم لي إن أحببت ولا هذا
الذنب بما يعاقب عليه بالسلاح وإن أدري لذلك الرجل عصبية قوية عظم عليها أمر
حبسه فأردت أن تنتصر له؟ وهل يكون الانتصار في الشام دائماً مثل هذا؟ أعني إذا
حبس رجل له أنصار يطلب أنصاره من الحكومة إطلاقه بقوة السلاح!!! قال إنني
علمت من حال بعض الحاضرين في الدرس أن هناك فتنة مدبرة يراد إيقاعها في
الجامع بأدنى مناسبة أو يخلق مناسبة ولست أنت المقصود بها . وإنه ليس للشيخ
صالح عصبية ولا محبون والذين هيجوا الناس ودفعوهم إلى المطالبة بإطلاقه لهم بذلك
أغراض يتوسلون إليها بكل وسيلة تيسر لهم لا يهمهم فيها أن يعظم من لا يستحق
التعظيم ويؤذى من لا يستحق الإيذاء ولا حاجة إلى شرحها ولكن أقول بالإجمال
إنها تتعلق بانتخاب المبعوثين . ولا أكتف عنك أنه لا يكاد يوجد أحد في الشام يخرج
من بيته بغير سلاح . قلت إذ لا ليس في الشام حرية شخصية تحميها الحكومة فأنا
مسافر في الصباح حتماً ، ولا أقيم في هذا البلد يوماً ، فرضي مني بذلك على كره
منه وحرص على أن أقيم عنده أياماً أرى فيها معاهد البلد وأعرف أحواله . فهذا ما
دار بيني وبينه في الليل ثم تمت طائفة من الليل واستيقظت وقت السحور ولما طلع
الفجر سافرت من الشام قاصداً رفاق .

اجتمعت في قطار سكة الحديد ببعض أدياء دمشق ونجارها فسمعت منهم شيئاً
كثيراً من أخبار الفتنة الظاهرة والفتن الباطنة ، منهم شابان ذكيان من محبي
الإصلاح والعلوم المصرية كاشفاني بما في صدورهما وذكر لي أسماء شبّان آخرين
على مشربهما وقالوا إنهم يكتمون ميلهم ورايهم ولا يحبون أن يعرف شيء عنهم . ثم
اجتمعت ببعض باشوات الشام في بعلبك فحدثني بما يعلم من أمر الحادثة ومن
أحوال الشام وهو من حضر الاجتماع عند الوالي ليلاً . واجتمعت أيضاً هناك ببعض
أعضاء جمعية الاتحاد والترقي فسمعت منهم أنباء وآراء فعلت من ذلك وما سمعته
في حمص وقرأته من المكتوبات التي بعث بها من الشام إلى حمص وغيرها جميع
ما كان من المكاييد والفتن وهذا مجمل ما وصل إليّ :



الأصل في ذلك كله امتعاض بعض الوجهاء أصحاب النفوذ من أسعد بك وسليم بك الجزائري كلاهما قائد ألف (يكباشي) من أركان الحرب والدكتور حيدر وكلهم من أعضاء جمعية الاتحاد والترقي، وكراحتهم لهذه الجمعية لأنها جعلت لهؤلاء منزلة ونفوذاً في الشام يعلو نفوذ أولئك الوجهاء للمتعضين الذين يرون أنهم سادات الشام وأنه يجب أن يكون النفوذ فيها مقصوراً عليهم ومحصوراً فيهم وخاصاً بهم ١١ .

قهرتهم جمعية الاتحاد بظهورها مؤيدة بالقوة العسكرية ولكنهم لم يتجرموا على الوقوف في وجهها ومناجزتها جهراً فترصبوا بها الدوائر حتى إذا ما جاء زمن انتخاب البعثين ورأوا من ذكرنا من أعضائها يشتغلون بأمره عيل صبرهم ولجئوا إلى الكيد وجراهم عليه ندره بك المطران الذي جاء الشام ليرشح نفسه للانتخاب ويستعين عليه بمن يستميلهم إلى جمعية الإخاء العربي فإنه كان يهون على الناس أمر جمعية الاتحاد والترقي، ويكبر في نفوسهم شأن جمعية الافتراق والتدني، أي التي تفرق بين الترك والعرب وتنصر الاستبداد وتخلل المستور. فاندفع أولئك الوجهاء إلى الفتنة بقوة وهمة وبثوا دساتيرهم في العامة الذين هم أتباع كل ناعق كما قال سيدنا علي كرم الله وجهه حتى دخلت طائفة منهم الجامع الأموي مدججة بالسلح للتكنيل ببعض المشايخ المدرسين لأنه ختم من بعض العوام ورقة يطلب فيها ترشيح مبعوث ولكنه كان يقول لمن يطلب منه الحتم إننا نطلب بهذه العريضة إبطال رقص النساء في بعض الملاحى ١١ . ووقعت فتن ومشاجبات أخرى أطلق فيها الرصاص وأصيب بعض الناس كما قيل لنا ولا نحب أن نخوض في ذلك .

ولكن موقفني للفتن ومثيري الشغب لم يكن لهم سبيل للنيل من أعضاء جمعية الاتحاد والترقي فيما جرى إلا بالكلام كقولهم أنهم حلة اختلال الأمن وحدوث الاضطراب في البلد (ومتني بلاتها وانسلت) وأنهم يريدون إبطال الدين بتجريتهم الناس على الفطر في نهار رمضان علناً وباحتقارهم لوجهاء البلد وعلمائهم ١١

هذا ما كانت عليه دمشق عند قدومي إليها كانت تتمخض بالفتن التي يدبر أمرها رجال لا يزيد عددهم على عدد الذين دبروا أمر الصحيفة من قریش وكان أشدهم إفساداً أحد الباشوات الذي يرى أنه بعظمته بيته يجب أن يكون صاحب الأمر المطاع في البلد والقول المتبع في حكومتها وأهلها . واستعانوا على كيلهم ببعض أصحاب العمام الجاهلين الذين جعل لهم الحكم الاستبدادي رئاسة دينية علموا أنها لا تلبث أن تحمى وتزول في عهد حكومة العدل والشورى .

رأني هؤلاء الكائنون تحت قبة الجامع الأموي أبين للناس أنهم دخلوا في طور جديد من الحكومة يمكنهم أن يحيا فيه دينهم علماً وعملًا وأخلاقاً وأدباً ، وأن يرقوا فيه دنياهم حتى يكونوا فيه من أوفر الأمم ثروة وأعلاها جناباً ، ورأوا أن الناس قد قبلوا هذا الإرشاد ولهجوا بالثناء عليه ، فقالوا إن هذا السيل الأتي يأتي على ما بنينا من صروح الآمال ، ويجرف ما نضع في طريق الدستور وجمعية الاتحاد والترقي من العقبات ، ولكن الشعب يراه عذباً فراتاً ، يطفئ غليلاً ويحيي مواتاً ، فيجب أن نبادر إلى تحويله عن هذه الديار ، قبل أن تروى منه القلوب والأفكار ، فاجمعوا أمرهم وهم يكررون ، وعهدوا إلى أفراد من الجمعية العلمية أن يقطعوا على الدرس الثاني فولوا وهم يعتذرون ، فقالوا أن هؤلاء لا يملكون لنا نصراً ولا أنفسهم ينصرون ، فما لهذا الأمر إلا رجل يشتري ما يراد منه بالمال ، وقد مرد على أمثال هذه الدسائس والأعمال ، وما ذاك إلا داعية ابن صياد الدجال ، المعروف في جميع البلاد بأبي الضلال ، فللك المضري يطيعكم فيما يترفع عنه أهل الشام ، إذا وعدتوه بالتعويض عن مرتبه الذي قطع في هذه الأيام .

فلما لبى الشيخ صالح داعية أبي الهدى دعوتهم ، وقبل صلتهم ، أوعزوا إلى بعض أفراد حزبهم بأن يحضروا الدرس مستعدين للكفاح والصيال ، إذا جر إلى ذلك ما ينتظرون من القيل والقال ، وقد علم هذا كثير من كانوا معنا في مجلس الدرس من الأهالي الواقفين على حال البلد وكان هو السبب في رغبة عثمان بك في عدم إطالة المراجعة والمدافعة وإن لم يصرح لي به وفي تحوم الفضلاء عليّ وتسليتهم ليأي كما تقدم .

لطف الله تعالى ولم يقع في المسجد ما كانوا يرومون من العدوان ، وعلم أسعد بك

- وهو أخبر من هناك بكيدهم - أنهم لا يقفون عند ذلك الحد ، وأن الخيبة في هذه تدفعهم إلى ما هو شر منها وأن الشيخ صالحاً هو الذي رضي أن يكون مثيراً لفتنتهم ورأى أعرانهم قد أطلوا إليه يوسوسون له ويمدونه في الغي ثم لا يقصرون ، فظن أن حبسه يسد باب الفتنة فحبسه فطاروا بذلك فرحاً ، وفتح لهم به باب جديد أقرب إلى مقصدهم لأنهم يصلون منه إلى الإيقاع بعلوهم أسعد بك نفسه وجمعيته بلا وسيلة ولا واسطة ، فأنفذوا أناساً إلى للمساجد يستغيثون المسلمين ويستفزونهم لإعانة الدين وحماية علمائه من ظلم جمعية الاتحاد والترقي والحكومة الجديدة فصاح أولئك المنفلدون صيحتهم بعد صلاة التراويح ، فأقبل الناس يتساملون : أي خطب دهي الإسلام وأي بلاء نزل بالعلماء؟ ويجيبهم خطباء الفتنة إن فلاناً العالم الفاضل دافع عن الدين فقبض عليه أسعد بك وزجه في السجن فإذا لم نبادر إلى إنقاذه بقوة الشعب فإن هذه الحكومة تقضي على جميع العلماء وتحو دين الإسلام من الشام!! . ويقال إنهم أنفذوا أناساً آخرين يقولون مثل ذلك في الأسواق وأعطوا كل واحد منهم (يشلكاً)⁽⁴⁾ فاجتمع الناس من كل فج حتى صاروا يعدون بالآلوف وصاروا ينادون : ليسقط أسعد بك لتسقط جمعية الاتحاد والترقي . ويلغني أنهم قالوا أيضاً ليسقط القانون الأساسي وليعيش الوالي (ولكن الله أسقط الوالي ورفع الجمعية والقانون الأساسي فكان دعاؤهم في ضلال) ولولا أن توارى أسعد بك لقضوا عليه كما قيل . وقد ظهر من ضعف الوالي (شكري باشا) وأفن رأيه ، ما لا ينتظر أكثر منه من مدمني السكر وأسرى الشهوات مثله ، فإنه لما رأى الجموع قد حشرت ، وزمرة الوجهاء قد حضرت ، وعظمت عليه الأمر وأرجفت ، رجفت في قلبه الراجفة ، وتلتها الرادفة ، فخنق لمكرهم ، وخضع لأمرهم ، وأمر بأن يؤتى بالشيخ صالح فجيء به ، وطاف بالناس في مركبته (مركبة الوالي) من بعد ما أذنه المشير بأن لديه من الجند ما يكفي لقمع الفتنة الأهلية بل لإعلان الأحكام العرفية ، ولو أخذ الوالي ، يومئذ بالحزم ، لاستقرت هيبة الحكومة في النفوس منذ ذلك اليوم ، لا أقول في دمشق وحدها ، بل في الولايات السورية كلها .

(4) البشلك شرب من نقرود الدولة العثمانية يزيد عن نصف فرك قليلا

فَعَلِمَ من هذا الشرح الذي أخذته من مصادر كثيرة أنني لم أكن مقصوداً بالإيذاء الذاتي ، ولا مؤاخذاً عليّ قولَ زُلْ به في الدرس الثاني لساني ، (لأنني لم أذكر فيه نعمة ادستور ولا نوهت بجمعية الاتحاد) وإنما كثر في القيل والقال لكثرة من كان يسأل بماذا دافع فلان عن الدين حتى حبس؟ فكان كل مسئول يجيب بجواب حتى كان مما سمعته في بعلبك وحمص أنه قام رجل في الجامع الأموي فأنكر القرآن وقال آخرون إنه سب الأنبياء ولكن الذي لقنه دعاة الفتنة للأكثرين هو أنه دعا الناس إلى مذهب الوهابية وأنكر زيارة القبور والتوسل بها . وهذا هو الذي كتبوا به إلى جرائد بيروت وطرابلس ومصر والأستانة وقد علمت أنه كذب وبهتان .

نال محررو الفتنة من أسعد بك ما أرادوا وانتهت هذه الحادثة بخروجه من الشام وضعف جمعية الاتحاد والترقي وعجزها عما كانت تحاول من أمر الانتخاب وذلك جل ما كانوا ييغون في نفس الشام فكان من المعلوم مع هذا أن يسكتوا عني لأنني لم أكن الغرض الذي يرمون سهامهم إليه ، وإنما عرضت بينهم وبينهم فرموني لأتحدى فتصل سهامهم إليه وحده ، فما هو السبب يا ترى في استمرار عداوتهم لي ومكاتبة الجرائد بسببي وتلبي؟ يظهر لي أن للملك أسباباً : منها أن الشر داعية الشر وأن الرجل الحبيث إذا حاول شراً فتم له كما يجب تضرى نفسه بالشر على إهائته وتسخير له استلذاً بذلك وتبجحاً . ومنها أنه اغتتم هذه الفرصة رجل من أدهياء العلم حاقد عليّ فزج نفسه في حمأة هذه الفتنة وطفق يكتب ويستكتب غيره مقالات في الطعن عليّ ولكن الجرائد ترفعت عن نشر ما بعثوا به إليها من السخف فلم تقبله إلا مثل جريدة بيروت التي هي جريدة المتقهقرين أعداء حكومة العدل والدمستور وأعداء الإصلاح . ذلك الرجل الذي كان استأجر أحد أرباب العمائم فكتب له رسالة في الرد على المنار في مسألة طهارة الكحول زاد هو فيها ما زاد فرد عليه (المنار) يومئذ رداً صريحاً صرح فيه باسمه ففضح جهله وجهل من كتب له⁽⁵⁾ ولعل هذا الرجل هو الذي تصدى للكتابة بيده وماله ، وأعانه عليها نفر من أقتاله ، ولي ههنا استدراك وهو أن أكثر الجرائد التي انتصرت للحق في هذه الحادثة قد أسندت البني والعدوان فيها

(5) راجع في (المنار) مقالات طهارة الاطوار ذات الكحول (ص 821 و 866 م 4)

إلى أهل دمشق الشام على الإطلاق لاستخفاء المعتدين منهم وذلك تساهل في التعبير أدى إلى خلاف ما يريد الكاتيون قبني عليه حكم فاسد خفي عن الأكثرين فساده لخفاء المراد من العبارة التي أخذ منها . أعني أنه صار يقال إن أهل الشام ناصبوا صاحب النار العداء وأذوه بالكلام وأن أهل بيروت انتصروا له وأهانوا أهل الشام بما كتب في جرائدهم ودار في محافلهم . . . والصواب أن صاحب المنار لم يسمع من أحد من أهل الشام كلمة شاذة عن النزاهة والأدب بل سمع من كل من لقيه منهم أرق الكلام وأعذبه ، وألطف عبارات الترحيب والثناء ، وإنما تصدى لقطع درسه ولإيهام العامة أنه أخطأ فيه رجل غريب عنهم لم يكن محبوباً عندهم لأنهم يعدونه من جواسيس الشيخ أبي الهدي والدعاة له ، وشاب آخر من طلاب العلم أراد أن يسأل عن شيء من مسائل متبرم مستاء فكفاه ذلك الرجل الغريب ما كان يريد من ذلك . وأما زعماء الحركة الذين أشرنا إلى كيدهم أنفأ فهم لا يتجاوزون جمع القلة على أنني لم أكن غرضهم وإنما عرضت أمام غرضهم كما تقدم . على أنني لو بقيت في دمشق لتصلوا لإيلائي بتحريض العامة على ذلك ولكن لا يؤخذ من هذا أن أهل الشام فعلوا ذلك . وقد زارني في ليلة الحادثة بعض الوجهاء المحبين للمنار الذين كانوا يقرؤونه في زمن الاستبداد ونصح لي بأن أسافر ثم كتب إلي بعد أن عدت إلى طرابلس كتاباً قال فيه (وإني تخجل وأتم الله من فضيلتكم ومقابلتي إياكم بدار عثمان بك تلك المواجهة لكن ربنا عليهم بأنني لم أحضر تلك الليلة لمقابلتكم وتكليفكم السفر إلا خوفاً عليكم وحفظاً لكرامتكم من سفهاء العمائم المتزينين بزين العلم والعلم بعيد عنهم بعد السماء عن الأرض فنرى أن الواحد منهم يظن أنه إذا كبر العمامة وطول الذقن ووسع أكمال الجبة وركب البغلة وغش البسطاء بهيكله - وإن لم يكن تحت القبة ولا حبة - أنه صار عالماً) ومع هذا أقول إنني لست على يقين من طعن رجل معين من أهل الشام في إلا ذلك الحاقدا الذي أشرت إليه أنفاً ، فأهل الشام ليسوا خصماً لي ولا لأهل بيروت وليس أهل بيروت خصماً لهم .

وجملة القول أن الذين ابتغوا الفتنة من أهل الشام نفر لا يخرجون من مضيق جمع القلة ومن صدقهم من العامة ينذر في الجملة وأنه لم يتصد أحد من علمائهم للرد عليّ في شيء سمعه مني أو قرأه من كلامي مظهراً نفسه مبيناً اسمه وقد حضر

كثير منهم درسي فلن كانوا يعلمون أنني أخطأت فلماذا سكتوا لي علي الخطأ وقد سألت مفتيهم وكان من حاضري درسي أن يكتب إلي مبيناً خطأي إن كنت أخطأت . سألته ذلك في مقالة نشرتها في جريدة الاتحاد العثماني وأسأله هو وسائر علماء الشام ذلك بلسان المنار وأنا أنشر لهم ما يكتبون في المنار وأذعن له إن كان حقاً وأبين ما عندي فيه إن كان خطأ . وهذه هي حجتي عليهم فإذا هم سكتوا عن هذا البيان فهم لا يخرجون عن أحد أمرين : إما أنه لم يثبت عندهم أنني قلت شيئاً مخالفاً للشرعية وهذا كاف لتكذيب أولئك الملاحين الذين خاضوا في الإثم ، وإما أنهم يكتُمون الحق وهم يعلمون ولا يخفى عليهم ما ورد في القرآن والأحاديث من وعيد الكاتمين .



حمص وحالتها الاجتماعية

سافرت في اليوم الثاني من شوال من بعلبك إلى حمص والمسافة بينهما في القطار الحديدي ثلاث ساعات وقد وصل القطار إلى محطة حمص الساعة 5 و 45 دقيقة مساء فإذا بالصدیق الکریم والولی الحمیم السید عبد الحمید أفندی الزهروای ينتظرني فيها مع طائفة من أهل العلم وكرام البلد في مقدمتهم الشيخ أحمد نهبان الذي حببه إلينا على البعد ما نبي إلينا من عقله وأخلاقه وحبه للإصلاح مع علمه وحسن سيرته .

أقمت في حمص أربع ليال وثلاثة أيام في دار الزهرواي ولقيت فيها أكثر أهل العلم وللكانة من المسلمين والنصارى إذ كانت الدار خاصة بهم ليلاً ونهاراً ، وقد رأيت في هذه البلد من الوفاق بين الفريقين وحسن الألفة ما لم أره نظيراً في سائر البلاد السورية ولا بيروت فلان جل ما مدحناه من أهل بيروت هو ترك التقاتل والتسافك ولا يزال كل فريق فيها بعيد عن الآخر في المعاشرة والمعاملة إلا ما لا يخلو منه مكان بحكم طبيعة الاجتماع وحاجة بعض الناس إلى بعض حتى أنني قلت لكثيرين منهم أنني أرى الوفاق الذي حمدناه لكم على البعد سلبياً لا إيجابياً وصرحت بذلك في نادي الجامعة العثمانية ودعوت الناس في خطبة خطبتها في

ذلك إلى التزاور واتعامل وغير ذلك من أعمال الوفاق الإيجابي .

وقد كنا توهماً ونحن بمصر أن الشقاق بين مسلمي حمص ونصاراها شديد لحادثة جرت في الاحتفال بعيد الحرية كبرتها الجرائد فوجدنا الأمر على ضد ما كتب في ذلك فلما انتني ما رأيت في بيت من بيوت طرابلس ولا بيروت مثلما رأيت في بيت الزهراوي من اجتماع الفريقين كل ليلة من ليالي الشتاء للسمر ومبادلة الآراء .

ثم انني لم أر في حمص ما رأيت في غيرها من الاضطراب والاعتصاب والافتقار على الحكام والتبرم من جمعية الاتحاد والترقي . ومن أسباب ذلك أن أعضاء لجنة الجمعية المركزية كانت مؤلفة من أناس مؤلفين متعارفين لا ينقم الناس منهم شيئاً ولا يشكون منهم إهانة ولا شذوذاً وقلما اتفق هذا للجنة أخرى كما يعلم مما نكتبه بعد عن الجمعية .

نعم إنه ينتقد على أهل حمص ما ينتقد على أهل طرابلس من الخمول والسكون فهم لم يشرعوا في عمل مفيد للبلاد . وقد حدثت طائفة من الوجهاء على تأليف جمعية خيرية إسلامية لأجل إنشاء المدارس الأهلية ومساعدة الفقراء على تربية أولادهم وتعليمهم فلقيت منهم ارتياحاً واستحساناً وقد مرت الشهور ولم يشرعوا في العمل ولكننا لم نياس من همتهم وغيرتهم فعسى أن يسمع منهم عن قريب ما تقرر به العين .

هذا وإن عمران حمص ينمو نمواً عظيماً والزراعة والصناعة تتقدم فيها تقدماً مبيناً ولكنها متخلفة عن طرابلس في ترف الحضارة وإن كانت سابقة لها في مضمار العمران بل هي وسط في التائق في الأطعمة بين مثل طرابلس وبيروت ودمشق وبين القرى الكبيرة التي يوجد فيها أغنياء يعيشون في بلهنية فالظاهر أن التائق في حمص خاص ببعض أهل السمعة والبيوت المطروقة وأن الفقير في طرابلس ليتنوق في طعامه ما لا يتنوق الأغنياء في كثير من المدن ، وإنني لأعلم أن للصبري المقيم في القاهرة نفسهما الذي يزيد دخله في الشهر على دخل الطرابلسي في السنة لا يأكل من الخلوى في السنة كلها بقدر ما يأكل الطرابلسي منها في شهر واحد . فقللة التنوق في الأطعمة بحمص محملة لها عندي إذا كانت تحتفظ ثروتها من التلف في غير ذلك من السرف وتجمل حظاً منها عظيماً للتعليم والتربية .

طرابلس أيضاً

سافرنا من حمص قبيل الفجر من يوم السبت سادس شوال (31 أكتوبر) في مركبة من مركبات (شركة الشوسه) فوصلنا إلى طرابلس بعد العصر وطفقت أنهباً للسفر إلى مصر ، وكنت عازماً على السفر في يوم السبت التالي لهذا السبت (13 شوال و7 نوفمبر) ولكن عرض ما حال دون ذلك .

جمعية خيرية إسلامية بطرابلس

في يوم الأربعاء (10 شوال) رغبت إلى مفتي طرابلس أن يقوم بتأليف جمعية خيرية إسلامية كالجمعية التي بمصر وذكرت له موضوعها وأعمالها ووجوه الحاجة إلى مثلها في طرابلس وأهمها إنشاء المدارس لتعليم أولاد الفقراء على نفقة الجمعية وأولاد الأغنياء بالأجرة . فاجاب بأنه مستعد لذلك بماله وحاله واستحسن أن أدعو الوجهاء والأغنياء إلى ذلك فقلت له أنت كبير البلد وزعيمها وأنا قد صرت غريباً أو كالغريب لأنني مسافر بعد ثلاثة فإذا لم تقم أنت بهذا العمل لا ينجح . ثم رضي بأن يكون هو الداعي لهم إلى الاجتماع على أنهم متى اجتمعوا أخطب فيهم فإن أجابوا الدعوة التي أوصحها لهم وأبين وجه الحاجة إليها كان هو أول العاملين والمساعدين في التنفيذ .

وأقول وهنا أن رشيد أفندي كرامي مفتي طرابلس على كونه سيد بلده وأوسع أهله ثروة وجاهاً هو أقرب وجهائها وأغنيائها إلى الخير وأبعدهم عن كل شر وأطيبهم نفساً وأبسطهم مع القصد والروية يداً كما يظهر ذلك لمن يعاشره خلافاً لما عليه أكثر الأغنياء في بلادنا ، فهو لا يدع لطلاب الإصلاح في العلم أو العمل حجة عليه ، بل يوجب كل داع إلى الخير كعبد الرحمن باشا اليوسف في دمشق ولكن لا يقدم واحد منهما على ابتكار العمل والنهوض به ، بل يقولان مثلما كان يقول هنا حسن باشا عاصم (رحمه الله تعالى) : أوجدوا العمل وطالبوني بالمساعدة أجبكم إليها . وإنما كان هذا يساعد بالعمل وذاتك يساعدان بالمال فهما خير أغنياء بلادهما .

كان علر حسن باشا عاصم الإقدام على الابتكار وإيجاد (المشروعات) هو عدم الثقة بإجابة الناس وثباتهم على العمل ولا بن يوسف في دمشق وابن كرامي في طرابلس مع مثل هذا العلر أعلار أخرى ككثرة أعمالهما وما لا حاجة إلى بيانه الآن من حال البلاد وغير ذلك .

ذهبت في ذلك اليوم (الأربعاء) إلى القلمون فهيات ثيابي وحاجي وأرسلتها إلى الميناء في يوم الجمعة وعدت إلى طرابلس مع كثرة الأمطار مساء لأن المفتي كان وعدني بجمع للوجهاء ليلة السبت لأجل تأسيس الجمعية الخيرية فالفيتة قد أرجأ دعوتهم للاستغفال بانتخاب المبعوث عن طرابلس لأن الولاية أمرت بإتمام الانتخاب يوم السبت وكثرة الأمطار التي كان يظن أنها تحول دون عودتي من القلمون على قرب المسافة وقال : إن أقرب وقت يمكن أن يجتمعوا فيه إذا نحن دعوناهم بعد انتخاب المبعوث غداً هو ليلة الثلاثاء فرايت أن أرجى السفر أسبوعاً لأجل إتمام هذا العمل الشريف .

ملخص خطبته



وفي ليلة الثلاثاء اجتمع في دار عمر باشا المحدث نحو من عشرين رجلاً إجابة لدعوة المفتي وهم من وجهاء لواء طرابلس لا المدينة نفسها فقط ، فخطبت فيهم خطبة بينت فيها فوائد الجمعيات وأنواعها وتأثيرها في ترقية البشر في العلوم والأعمال الدينية والدنيوية وكون الخيرية منها من الضروريات التي لا يخلو منها بلد من البلاد الموقية حتى أن الرجل الإفريقي إذا مر في سياحته على بلد وأراد أن يبدل شيئاً من ماله لمساعدة فقراء أهله ، فإنه إنما يرسله إلى الجمعية الخيرية في ذلك البلد وربما وضع أحدهم حوالة مالية في كتاب وكتب عليه (الجمعية الخيرية) ووضعه في صندوق البريد من غير أن يسأل هل يوجد في هذا البلد جمعية خيرية أم لا ، كان الجمعيات الخيرية من الأمور الضرورية التي لا يمكن أن يخلو بلد منها . وذكرت ذلك المشعوذ الذي جاء القاهرة وأراد بعد أن ربح بالعباءة فيها ربحاً عظيماً أن يخصص ليلة يجعل دخلها للجمعية الخيرية الإسلامية فيها فكان ذلك سبب تأسيس الجمعية الخيرية الإسلامية .

ثم قلت : أيها السادة ، إن حكومتكم قد دخلت في طور جديد فصارت ديمقراطية أمرها بيد الشعب ، بعد أن كانت استبدادية شبه الأرستقراطية بما للأغنياء والشرقاء من النفوذ فيها . واعلموا أن كثيراً من الأحرار الذين انقلبت السلطة الاستبدادية بسعيهم متطرفون في الديمقراطية وأن معكم الأحكام ستكون في أيديهم عاجلاً أو آجلاً وأن الشعب سيشعر بهذا فتدب إليه كراهة الكبراء والأغنياء فيكرههم وتتفخ فيه روح الاشتراكية فيهيج عليهم بالفعل . فإذا جاء طرابلس متصرف متطرف من الديمقراطيين الذين أشرت إليهم وكان والي الولاية منهم أيضاً فاعلموا أن ما تعمدوه من الجاه والكرامة في وطنكم لا يبقى لكم إلا إذا كان الشعب يحبكم بتحبكم إليه قبل ذلك وإلا دهوركم وأسقطكم كما فعلت قبله الشعوب الإفريقية بأولئك النبلاء الذين يملكون أوروبا ويتصرفون فيها تصرفاً لم تصلوا إلى مثله من كونت ودوق ومركز ثم يقوم من طبقات الشعب الدنيا من يتولى الزعامة في البلاد بحق أو بغير حق . وما أظن أن صدوركم تشرح لتلك الحال ولا أن أعينكم تبتهج برؤيته . وإني أحب أن تكونوا أنتم زعماء بلدكم في زمن الحرية وتحت ظل الدستور بأن تتجهبوا إلى الشعب مد اليوم بنشر التربية والتعليم فيه ومواساة الفقراء والمساكين من أهله .

إني لا أحب الأرستقراطية وإن كنت من بيت شريف ، وإني ما زلت من دهاة الديمقراطية بلسان السياسة ولسان الدين ، وإنما أميل إلى بقاء زعامة وطني في وجهائه ولياكم أعني لاعتقادي أنه لا يوجد في دهمائه من يصلح للزعامة كما وجد في فرنسا عندها صارت ديمقراطية .

الفرق بيننا وبين فرنسا بعيد ، إن فرنسا كانت قبل ثورتها المشهورة قد استعدت ما لم نستعد مثله نحن اليوم حتى نبخ فيها من دهماء الشعب من يصلحون للزعامة بعلومهم وأعمالهم وأرائهم وأخلاقهم .

إني لعلمي بهذا الفرق ولما رأيت في بلاد مصر التي تمتعت بالحرية قبل بلادنا من العبر وهبوط قوم وصعود آخرين أقول ما أقول عن خبرة وبصيرة ، وأحب أن نعتبر نحن العثمانيين بحال الأمة الإنكليزية التي هي أعرق الأمم في الحرية وأكثرهن استفادة منها فهي الأمة التي حافظت على كرامة النبلاء وحرمة البيوتات فيها بعد الديمقراطية الراسخة واستفادت من ذلك كثيراً وأرى أن إسقاط الشعب لكرامة

أصحاب البيوتات منا وتسلق أفراد الطبقات الدنيا للزعامة فينا مع ما هم عليه من الجهل يقف في طريق نهضتنا وأن عناية وجهائنا بحفظ كرامتهم وحرصهم على أن يكونوا هم زعماء الشعب يكون أسرع في تقدمه إذا هم أتوا البيوت من أبوابها فإنهم في الغالب على شيء من الأخلاق والعلم أو الاختيار .

ثم قلت : إن خلية الأمة والتجيب إليها إنما يكونان بالتعاون على تربية أولادها وتعليمهم ما به قوام حياتهم ومواساة المنكوبين والمعوزين من فقرائها وذلك لا يتيسر إلا بتأليف جمعية خيرية معظم ريعها لإنشاء المدارس وياقية لإعانة المنكوبين والمعوزين وهذا ما أدعوكم إلى الاكتتاب له بلسان فضيلة المفتي الحريص على هذا العمل المبسر الراض في هذا السعي المشكور وسيجمعكم في ليلة أخرى لأجل المذاكرة في القانون الذي يوضع لذلك وانتخاب الأعضاء العاملين . ثم شرعنا الاكتتاب وافتتحه المفتي في ورقة كتبت في أعلاها ما نصه :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وتعاونوا على البر والتقوى

هذا بيان ما تبرع به اللوات المذكورة أسماؤهم بخطوطهم أدناه لتأسيس جمعية خيرية إسلامية في طرابلس الشام لنشر التعليم الديني والدنيوي على الطريقة العصرية وإعانة المصابين والمنكوبين المعوزين بمقتضى قانون يجري العمل به وجبه بعد إقرار المكتتبين له في اجتماع خاص وقد جرى هذا في ليلة 16 شوال سنة 1326 للهجرة الشريفة .

أسماء المكتتبين لتأسيس جمعية خيرية إسلامية بطرابلس الشام
ونذكر أسماء المكتتبين مع الألقاب وهم كتبوها مجردة كما هي العادة ونرتبها على حسب قيمة الاكتتاب :

ليرة عثمانية

100	مفتي اللواء رشيد أفندي كرامي
100	عمر باشا المحمد من أعيان اللواء
300	عثمان باشا المحمد من أعيان اللواء
200	علي باشا المحمد من أعيان اللواء
200	مصطفى أفندي عز الدين من كبار التجار .
100	عبد القادر باشا الملا رئيس شركة الترام والشوسة .
500	إبراهيم بك الأحمد من الأعيان .
500	أحمد أفندي سلطان وكيل الدعاوي (الحامي) .
500	خير الدين بك عنده من كبار التجار .
500	عبد الحفي أفندي الملك من الوجهاء .
500	عبد القادر أفندي القباني البيروني الشهير (وكان في طرابلس) .
500	عبد القادر أفندي الدي اللوق من كبار التجار .
500	محمد فؤاد أفندي اللوق من كبار التجار .
500	محمد سعيد بك (يميز قلم متكوبيجي الولاية)
	الذي كان وكيل المتصرف يومئذ .
500	محمد كامل بك البحيري صاحب جريدة طرابلس .
300	عبد اللطيف أفندي الغلاييني وكيل الدعاوي .
300	محمود أفندي الحداد من التجار .
200	الشيخ إسماعيل أفندي الحافظ رئيس كتاب المحكمة الشرعية .
200	صبيحي بك شريف .
100	عبد الرحمن أفندي أديب من التجار .
6600	المجموع

وقد وعدني بعض هؤلاء بأن يدفعوا أكثر مما كتبوا منهم مصطفى أفندي عز الدين والشيخ إسماعيل أفندي الحافظ كما وعد بعض من حضر وكتب اسمه ولم يعين

مبلغاً كعبد الله أفندي الثمين من كبار الوجهاء أصحاب النفوذ الأدبي في اللواء
وعضو مجلس الإدارة الآن .

هذا وإن الذين أجابوا الدعوة وحضروا الاجتماع هم زهاء خمس من دعاهم
المفتي . وقد أبى حضورها بعض المبتكرين بالمجد التليد الذين يرون أنهم يستغنون به
عن المجد الطريف ومنهم من صار يسعى بعد ذلك في إبطال العمل ويشط عنه وكان
لسعيهم هذا تأثير أوقف التنفيذ إلى أجل ولولا ذلك لما ذكرت من أمر هذه الجمعية
إلا أن جماعة من أهل الفضل في طرابلس أسسوا جمعية خيرية إسلامية فلهم
الشكر والثناء .

يوجد في كل بلد أفراد مجردون من الحب والخير ، ويرون أنهم أهل لأن يوصفوا
بكل خير ، ويؤلمهم منظر الخير في غيرهم لأنه بعمله تحلى ما أعزهم وأعوجهم فهم
يقصدون بكل طريق من طرق الخير يصلون عنها ويبغونها هوجاً . لأجل هؤلاء أحب
مفتي طرابلس أن لا تؤسس الجمعية الخيرية إلا بعد دعوة جميع الوجهاء حتى لا
يعتذر بعد ذلك أعداء الخير بأنهم لا يساعدون هذا العمل لأنهم لم يدعوا إليه عند
التأسيس ونعم ما أحب وما رأى .

على أن بعض من دعي ولم يُجب بما ذكرنا وصفهم اتشدبوا لإحباط العمل
والتشبيط عنه حتى أن منهم من لم يستح من مخاطبة المفتي بذلك ولما لم يجد وجهاً
وجيهاً للتشبيط قال له أنه لا ينبغي لسماحتكم أن تقوموا بهذه الجمعية عن دعوة
فلان فأجابه المفتي جواب العاقل الفاضل فقال : أولاً : إن هذا العمل خير لا ريب
في نفعه وفائدته ، فسواء كان من دعان إليه دوني أو مثلي أو فوقني لا فرق في ذلك ،
وثانياً : إن الداعي إلى ذلك هو واحد منا ومن أهل العلم والشرف فينا وليس له منفعة
شخصية ولا غرض ذاتي حملة عليه ولا هو يريد الإقامة في هذه البلاد فتقول أنه
ينفرد بشرف العمل فيه حباً بالشهرة الخ ...

إنني لما علمت بمثل هذا القول الذي قيل للمفتي ولغيره كفتت عن السعي فيما
كنت أخذاً فيه من تأليف لجنة مؤقتة لإدارة العمل والدعوة إليه إلى أن يشترك في
الجمعية عدد كثير تتألف منه الجمعية العمومية التي تنظر في القانون وتنتخب من
أرادها أعضاء للإدارة . وكنت أسعى إلى من أظن فيهم الخير في بيوتهم ومحال

عملهم . وإنما كفت لأرى ماذا يصنع العلرون أو المشبطون هل يتفقون مع المفتي وينهضون بالعمل أم يرتاحون إلى السكوت عنه لأنه هو المقصود لهم بالذات؟ فقتين بعد ذلك أنهم لا يريدون إلا إحباط العمل لأنهم لا يعملون الخير ولا يحبون أن يعمله غيرهم .

وقد كتبت في مذكرتي في أوائل شهر ذي القعدة ما نصه : ذكر لي غير واحد من الوجهاء أن نجاح الجمعية الخيرية الإسلامية بطرابلس لا يرجى ، وأن الذين اكتتبوا إنما استحيوا مني وهم لا يعتقدون أنهم يدفعون شيئاً ، بل قالوا : أن المفتي نفسه يسايرني مسaire ويعدني بأن سيبذل جهده وهو يعتقد أن التقصير سيظهر من غيره . وألح علي (فلان) ... بأن أترك التشبث بالجمعية . وظهر لي أنه يرى أن ذلك ينفر القوم مني من حيث لا أستفيد مما أريد شيئاً ألح ما كتبه في شأن أفراد معينين من قائل ومقول فيه .

أكتب هذا ليعلم أصحاب النية الصالحة في طرابلس كالمفتي وغيره السبب في اكتفائي بعد ذلك بانتقاء نفر من يرجى لمحدثهم لإدارة الجمعية مؤقتاً وإيدان المفتي بذلك في يوم الأربعاء 23 ذي القعدة (16 ديسمبر ك 1) بعد دعوة كل واحد منهم على حدة ووعدته لي ببذل الجهد في ذلك إلا واحداً منهم (وهو محمود أفندي الملا) قال أنه لا يدخل في العمل إلا بعد أن يشرعوا فيه بالفعل . وإن لي رجاء قوياً في همة المفتي وغيره وهمة أولئك الأتجاد بأن ينهضوا بهذه الجمعية نهضة صالحة بعد هدوء الاضطراب الذي ضعف الحكومة الجديدة والاستواء على حال ثابتة . وأنتي أساعدهم بالقلم من هنا وأكون عوناً لهم على اليائسين الذين لم أكتب ما كتبت الآن إلا ليعلموا أن كيدهم في تضليل [والله يقول الحق وهو يهدي السبيل] .

حقوقنا المهضومة ونائب طرابلس الشرعي

لقد علم القاضي والداني من عثماني وغير عثماني أن حكومة الاستبداد للماضية قد أسرفت في الجور على بيتنا وظلم أهلينا انتقاماً مني (راجع فاتحة السنة الثانية عشرة في الجزء الماضي) وكان من ذلك الظلم أنه لما توفي والدنا تغمده الله برحمته

صرت أنا المستحق بعده للتولية على جامع القلمون الذي جدده فيها جدنا الثالث بحسب نظام التوجيهات الناطق وفقاً بأن يوجه ما ينحل عن الوالد من الوظائف المتعلقة بالأوقاف إلى أكبر أولاده ولكن حكومة الرشوة والاستبداد وجهت تولية مسجداً على رجل آخر اسمه عثمان النصري واشتهر أنه أعطى القاضي (نوري أفندي) على ذلك أربعين ليرة فعزل عثمان النصري بعد دعوى ملفقة ووجه التولية على محمود حسن .

فلما أردت السفر من طرابلس إلى مصر قدمت دعوى إلى المحكمة الشرعية ملخصها أن تولية محمود حسن على جامع القلمون غير صحيحة وأني أنا صاحب الحق في هذه التولية فأطلب توجيهها عليّ عملاً بالنظام ، وإذا فرضنا أن توليته صحيحة فلأني أثبت خيائته بترك معاهد الوقف عرضة للخراب وترك عمارة ما خرب منها في زمن توليته والزيادة في النفقات والتقص من الربح . وولت عني وكيلين شرعيين ، ثم تهيأت للسفر فحدث ما ذكر أنفاً على التشبث بتأسيس جمعية خيرية ثم جاء نبا برقي بأن نيابة طرابلس (أي قضاهاها الشرعي) وجهت إلى عبد الحميد أفندي الجعفري وأنه سيسافر من الأستانة قاصداً طرابلس ثم لم يلبث أن حضر .

عرضت الدعوى على هذا النائب فقال لي إنني أقول لك وإن كان لا ينبغي للقاضي أن يصرح برأيه قبل الحكم أن حقلك ظاهر وأنتي سأعيده لك بعد استيفاء المعاملة الشرعية - ولما كنت على ثقة من ظهور هذا الحق اعتقدت أن الدعوى تنتهي في أسبوع أو أسبوعين فأجلت السفر وتابعت سير الدعوى بنفسي وأنا أظن في كل أسبوع أنني أفرغ فيه من الدعوى وأسافر في الذي بعده وكنت عازماً على الإقامة في سورية خمسة أسابيع فقط لكثرة شغلي في مصر فأقمت ستة أشهر والدعوى على حالها يزينها النائب كل يوم تعقيداً .

إنني لم أكد أجالس هذا القاضي مرتين أو ثلاثاً إلا وقد جزمتم بأنه سيهان في طرابلس إهانة لم يسبق لها نظير ، فكنت حريصاً على إيجاز قضيتي قبل ظهور حقيقة حاله التي تقتضي ما توقعته بالفراسة وكاشفت به غير واحد ولكن هذا القاضي لا ينجز عملاً لمن يعتمد مثلي في نيل حقه على أنه محق وقادر على إثبات حقه .

أنشأ هذا يؤجل جلسات الدعوى ويحث وكيلتي الخصمين على كتابة ما شاء في

جريدتها ويأطل في قراءة ما كتبها وقد ثبت لديه أن تولية المدعى عليه غير صحيحة وأنه خائن تارك للعمارة الواجبة شرعاً كما تبين بالكشف من قبل المحكمة وشهادة الشهود ومع هذا لم يحكم بشيء حتى أن الأوان وضع الألوف من الناس بالشكوى منه واجتمعوا عند المحكمة وهم ألوف يناحون فليسقط القاضي الخائن المرتكب ، وشكوا أمره للمشيخة الإسلامية فأمرت بالتحقيق وهم يشكون منه أموراً كثيرة ذكرت في جريدة لسان الحال وغيرها منها التطويل في المرافعات وعدم الحكم فيها بعد انتهائها ، كما حدث معنا حتى امتنع الوكلاء (المحامون) عن التوجه إلى المحكمة ، ومنها أنه قد يحكم ثم يرجع بحكمه بعد كتابته ، ومنها كراهته للحكومة الدستورية واعتزازه بكونه من جمعية (فدا كاران ملت) وقد علمنا بعد ذلك أنه كان نائباً في صيدا فأحدث فيها فتنة حتى هرب منها ليلاً وأن ذلك شأنه في كل بلد كان فيها حاكماً .

الرحلة الثانية



هاجر صاحب مجلة (المنار) من الديار السورية إلى الديار المصرية في شهر رجب سنة 1315 عقب انتهائه من طلب العلم في طرابلس الشام وأخذ شهادة التدريس (العالية) لأجل القيام بعمل إصلاح للسلام والشرق، لا مجال له في بلد إسلامي عربي غير مصر، والاستعانة عليه بصحبة الأستاذ الإمام (الشيخ محمد عبده) والافتباس من علمه وحكمته، والوقوف على نتائج اختياره وسياحته، وعمله مع حكيم الشرق وموقفه من رقدته، (السيد جمال الدين الأفغاني) قدس الله أروحهما. وكنت قبل ذلك أمني نفسي بالالتحاق بالسيد الحكيم ولزامه، ومرافقته في ترحاله ومقامه، فلما توفاه الله تعالى إليه نصيت عني رداء التمني والتواني، وقلت لثن فائتي لقاء المعلم الأول فلن يفوتني لقاء الثاني فأطلق لقب المعلم الأول عند المشتغلين بالحكمة العربية اليونانية على الحكيم أرسطو والمعلم الثاني على الرئيس ابن سينا، وأنشأت (المنار) في أواخر تلك السنة ولم أكن أنوي أن أشتغل بالسياسة ولا بالإصلاح الفكري والنفسي والاجتماعي، ولكن السياسة السوء علوة الإصلاح ترى بقاءها بفقد حياتها بموته، فهي لا تترك القائم به إذا هو تركها. وقد كان دهاني عبد القادر أفندي القباني صاحب جريدة (ثمرات الفنون) - إذ كاشفته

في بيروت بعزمي على السفر إلى مصر وإنشاء صحيفة إصلاحية فيها - إلى رئاسة التحرير لجريدته فقلت له ليس في البلاد حرية تمكنني من ذلك . قال : اترك الطعن في السلطان واكتب في الأخلاق والآداب ما تشاء فلا تجد مانعاً ولا معارضاً ، قلت : أرايت إذا بحثت في الكذب الذي هو شر الشرور على الإطلاق وبينت أن أكبر أسباب فشوه وانتشاره هو الاستبداد المانع من قول الصدق ، والمعاقب على التزام الحق ، أيمكنني أن أنشر هذا في الجريدة وأكون آمناً من عقاب الحكومة ؟ قال : كلا إن أمثال هذه المباحث لا يمكن نشرها في غير مصر فعجل بالسفر ولا تخبر بعزمك أحداً لئلا يصل الخبر إلى والي فيمنعك منه .

صادرت حكومة سورية العدد الثاني من المنار بعد توزيعه ، لمقالة فيه عنوانها (القول الفصل في سعادة الأمة) ليس فيها ذكر لحكومتها ولا غيرها من الحكومات بسوء ، ثم صدرت لإرادة السلطان عبد الحميد بمنع المنار من دخول مملكته في الشهر السادس من عمره وتلا ذلك اضطهاد والدي وأخوتي لأجلي بعد خيبة سعي السياسة لإخراجي من مصر ، وعرض ما أحب من المناصب والوظائف العلمية أو غيرها في ديار الشام أو غيرها ، وبذلك حرمت من زيارة وطني إلى أن أعلن الدستور سنة 1327 فزرت عقب إعلانه إذ كانت البلاد ترقص به طرباً والناس يحتفلون فيها لإظهار سرورهم بالخطب والأناشيد ، ويحتفون بمن يعود إليهم من المهاجرين المجاهدين ، والأحرار المنفيين وأشباه المنفيين ، ويتحاورون ويتناجون بما يجول في خواطرهم من الأماني والآمال ، وما يرجون من كبار الأعمال ، ويقدمون جميعة الاتحاد والترقي ويطلبون من عرفوا أسماءهم من زعمائها ، ويكرمون كل من لقوا من أعضائها .

قد علم قراء المنار في ذلك العهد أنني كنت بإعلان الدستور مسروراً لا مغروراً ، وراجياً خائفاً ، لا راجياً متمنياً ، ولكنني رأيت الناس في البلاد العثمانية سكارى من تأثير ذلك الانقلاب ، أكثرهم يحسب أن البلاد سعدت بسعادة لا شقاء بعدها ، وأقلهم منزعج بمتعض لما فاتته من المال والجاه في ظل الحكومة الحميدية وهم أهوان تلك الحكومة وجواميسها . وقد أشرت إلى أسباب خوفي ومشاراته في أول مقالة كتبتها في الترحيب بالانقلاب وأهمها توقع استبدال رجال الثورة من الاتحاديين وقيامهم بالعصبية الجنسية ودعوى (الحاكمية التركية) والغلو في الحرية .

لذلك كانت نصيحتي لأهل بلادتي السورية التي أبشها في الأندية والسمار ،
وأودعها أكثر الخطب السياسية والأدبية هي تذكيرهم بما يجب من العناية بالعلم
واللغة العربية والتعذيب والثروة ، ليكونوا أحياء أعزاء بأنفسهم ، وعضواً رئيساً في
بنية دولتهم ، وقد رجوت أن أجد ثلة من الشبان المفكرين والكهول المحنكين ، أولي
عزيمة وشكيمة وأخلاق قوية ، ينهضون بذلك متعاونين فلم أجد عند أحد أملاً في
العمل للأمة من طريق الأمة ، بل وجدت الأعناق كلها متطلعة إلى الحكومة والآمال
كلها موجهة إليها محصورة فيها ، فحزنت حزناً شديداً ونبعت الجمهور إلى غرورهم
بالحرية الموهومة والسعادة التي يتمنونها من إعلان الدستور في مجالس كثيرة ، كان
أوضحها وأظهرها خطبة ألقيتها في نادي الجمعية العثمانية في بيروت في احتفال
كبير دعيت إليه ، عرضت فيها بتلك الاحتفالات العظيمة بالحرية وشبهتهم فيها
بعاشق أم عمرو ، إذ هام صباية بها وهو لم يرها ، ولا شاهد شيئاً من محاسنها ، وإنما
سمع رجلاً ينشد في الطريق :

يا أم عمرو جزاك الله مكرمة

ردي عليّ فؤادي أينما كانا

فاستنبط من هذا البيت أن أم عمرو أجمل النساء وأجلهن بأن تعشق فمشقها ، ثم
لم يلبث أن أحله من الحزن والجزع لفراقها ، بقدر ما أصابه من الشغف والصباية بها ،
لبيت آخر من الشعر سمعه من رجل آخر مار في الطريق فاستنبط أنها ماتت وهو :

لقد ذهب الحمار بأم عمرو

فلا رجعت ولا رجع الحمار

هكذا صرخت بأولئك الجماهير ، أنتي أخشى أن تكونوا رقصتم طرباً وهمتم
سروراً بحرية موهومة ، وأن ينتهي الأمر بياسكم منها ويكائنكم عليها قبل أن تروها ،
وتتمتعوا بما ترجون من السعادة بها ، وهكذا كان ، ووقع ما كان عندي ولم يكن عند
الجمهور في الحسبان ، ولم يحل الحول على تلك الحرية الاتحادية وتقديس جميع
الشعوب العثمانية لرجال جمعية الاتحاد والترقي حتى نجم في الجمعية قرناً
الاستبداد والعصبية التركية ، فنتطحت بها الحرية والدستور وآمال الشعوب العثمانية
فيهما حتى قضت عليهما ، فلم يبق لهما في البلاد العثمانية عين ولا أثر ، وما

انقطعت آمال هذه الشعوب من الدولة التي دانوا لسلطانها عدة قرون إلا وتجددت لهم آمال أخرى في حياة الاستقلال القومي ، بل صاروا يفضلون الزوال على الخنوع لاستبداد هذه الجمعية المغرورة المتهورة المتكبرة .

كانت الدولة العثمانية في القرون الأخيرة ، التي قويت فيها دول أوربة واعتزت ، وتواطأت على استعباد الشعوب الآسيوية والأفريقية ، هي الدولة الإسلامية الوحيدة المعترف لها بالحقوق الدولية معهم ، لذلك كان حرص المسلمين على بقائها وإعلاء شأنها عظيماً جداً ، وكان تعلق الشعوب الإسلامية بها أكبر قوة لها في نظر دول أوربة بما كانت تتقي إيقاظ شعورهم السياسي بما يوحيه إليهم من الرحلة والاستقلال . ولم تكن لهذه الدولة هذه القيمة إلا بكون بلاد العرب التي هي مهد الإسلام وموطن نشأته الدينية والمدنية جزءاً طبيعياً منها ، ولكن الاتحاديين المستكبرين احتقروا العرب وبلادهم ودينهم فلم يرقبوا فيهم ولا ذمة ، ولا ديناً ولا حرمة ، فاضطهدوهم وأخلوهم ، وحاولوا إبطال لغتهم التي هي لغة كتاب الله ودينه استغناء عنها ومحاولة لنسخها باللغة التي جعلوها لغة (حاكميتهم المالية) وجعل بلادهم الخصبية كسورية العراق تركية محضة وجزيرتهم مستعمرة للترك يتصرفون فيها تصرف الملك في عقاره والسيد في عبيده وإمائه .

فلما رأيت بوادر هذه السيامة الاتحادية السوءى رحلت إلى الأمستانة ديار الملك ساعياً لتلافي خطرها ، ولإيقاف ما كاد يشتري من ضررها ، قبل أن يتسع الخرق على الراقع ، فمكثت في دار الملك سنة كاملة ⁽⁶⁾ أطلعُ طلعُ القوم بمحاورة زعمائهم ووزرائهم ، ومذاكرة علمائهم وعقلائهم ، وما عدت من تلك العاصمة إلا وأنا موقن بأن هذه الجمعية مستقضي على هذه الدولة ، وأن اضطهادها بسلطة الحكومة للعرب سيعيد إليهم عصبيتهم الجنسية التي فقدوها في بلاد حضارتهم كسورية والعراق ، وعولت على السعي لجعل القاعدة التي يرفع عليها بناء النهضة العربية هي العلم والثروة والوحدة حتى لا تتوقف حياتهم على حياة هذه الدولة ولا يموتوا يموتها ، مع الحذر من أن يكونوا باختيارهم سبباً من أسباب سقوطها ، والاجتهاد في مولاة

(6) قوله : أطلعُ طلعُ القوم : أي أتعرف على باطن أمرهم ، يقال : اطلع طلع العدو ، أي عرف باطن أمره (الوراق)

الشعب التركي والتعاون معه على مكافحة النزعات الإحدى والى النزعات المادية ، وقد أسس في أثناء إقامتنا في الآستانة (المتنلى الأديبى) لجمع كلمة شبان العرب للمشتغلين بتلقى العلوم والفنون في مدارسها والتعاون على طلب العلم والتعارف والتآلف في سبيل الارتقاء .

بعد العودة من الآستانة بأشهر رحلت إلى (الهند) فمسطق فالكويت فالبصرة فبغداد فسورية واتفق بعد وصولي إلى سورية أن ظفر حزب الحرية والائتلاف في الآستانة بحزب جمعية الاتحاد والترقي في مجلس المبعولين وما كان الفلج لهذا الحزب إلا بتآلفه من أحرار العرب ومنصفي الترك وكانا حزبين فاتحدا وصارا حزباً واحداً ، فرأيت السواد الأعظم من السوريين فرحين مغبوطين بخذلان الاتحاديين بقدر ما رأيت قبل ثلاث سنين من اغتباطهم بهم واغتبارهم بالانتماء إليهم ، وانتمى الأكثرون منهم إلى الائتلافيين خصومهم ، وخفقت أصوات من بقي من أتباعهم ، فكان الألوف من الناس يجتمعون في الأندية والمحافل يتبادرون في إلقاء الخطب والقصائد في العلن فيهم والتشفي منهم ، بعد أن كانت تلقى في الفخر بهم والثناء عليهم ، وابتغاء الزلفى عندهم والوسيلة إليهم .

ثم أديل لهم من خصومهم الائتلافيين في عاصمة الملك فنكلوا بهم فيها شر تنكيل ، ولم ينج من زعماء هؤلاء الخصوم إلا من فر متنكراً إلى أوربة أو مصر (ومعهم أمير ألاي صادق بك والأستاذ حسن صبري أفندي ورشيد بك ناظر الداخلية) وكان ذلك كله في أثناء حرب البلقان التي انكسرت فيها الدولة العثمانية حتى كادت دولة البلغار الجديدة تأخذ القسطنطينية منها عنوة ، ولولا ما أصاب الدولة منها من الضعف والوهن ، وما كان في أثناءها من سحب قواها العسكرية من الولايات العربية لانتقم الاتحاديون من أظهوروا لهم العداوة في البلاد العربية ، ولا سيما الذين ألفوا الجمعيات الوطنية كما انتقموا من أعدائهم في العاصمة ، ولكنهم لصعفهم أسروا الكيد ، وكظموا الغيظ والضمغن ، وأظهروا الميل إلى الإصلاح والجنوح إلى الصلح ، وكان من أمرهم في إبان انعقاد المؤتمر السوري في باريس ما هو معروف ، وفي استمالة طالب بك النقيب بعد محاولة اغتياله أن توصلوا به إلى الاتفاق بينهم وبين الأمير ابن سعود .

وقبل الانتهاء من تمثيل دور الاتفاق بينهم وبين ممثلي الحركة السياسية من العرب في العاصمة (وفي مقدمتهم أصدق أخلاتنا وأشعري سياستنا السيد الزهراوي وباقعة شبانا عبد الكريم الحليلي) اشتعلت نار الحرب الأوربية الكبرى ولم يلبثوا أن أصبوا الدولة العثمانية سعيها ، وأحرقوها بشرر شرورها ، وفي أثنائها اختاروا لقيادة فيلق سورية (منبت النهضة العربية) أشد زعمائهم قسوة وأغلظ قوادهم قلباً وأضمرهم بسفك الدماء أحمد جمال باشا الذي نكل بخصومهم الائتلافيين في العاصمة ذلك التنكيل الفظيع ، ومنحوه السلطة للطلقة فخادع أهل البلاد أولاً بإظهار الميل إلى العرب والرغبة في مساعدة النهضة العربية ، وجعلها عوناً وظهيراً للنهضة التركية ، تأييداً لما يضمهما من الجامعة الإسلامية ، وما زال ينتقل منهم في الثروة والغارب ، إلى أن عرف أصحاب الأفكار المدبرة ، والفصاحة المؤثرة ، وأولي المبادئ الثابتة ، والعزائم الصادقة ، ثم مادهم في الخادعة إلى أن جمع الجيوش من البلاد وقلق ببعضها جيوش الروسية في حدودها الزمهريرية ، وألقى ببعض الآخر في أتون ملحمة الدردنيل الكبرى ، ومكن لنفسه في البلاد- بعد هذا كله بطش تلك البطشة الكبرى تفتيلاً وتصلباً للأفراد النابغين ، وتشريداً وتغريباً للأسر والبيوتات وللأغنياء والوجهاء ، وتلا ذلك نكبة الخمسة المجتاحة ، في إثر المصادرات الكثيرة للأموال الناطقة والصامتة ، حتى أكل الناس الأقدار والجيف ، بل أكلت الأمهات أولادها ، وهو يرى ويسمع ، ويتمتع ويفسق ويفجر ، وينهى ويأمر ، وفعل أقرانه وأقتاله⁽⁷⁾ في العراق تحوياً بما فعل في سورية ، فأياسوا الأمة العربية من الدولة العثمانية ، واضطروها إلى إعلان الثورة في البلاد الحجازية ، فكانت من أسباب تقليص ظلها عن رؤوسهم وزوال سلطانها من بلادهم ، ولكنه سبب اضطرابي ، لا مقصد اختياري ، وإنما كان القصد حياة العرب بالحرية والاستقلال ، لا إمارة الترك بأيديهم ، ولا إمارة أنفسهم تحت أرجلهم ، ولا مجال في هذا التمهيد للإشارة إلى شيء من وصف هذه الثورة ولا بيان ما عرفنا منها وما أنكرنا ، وإنما نختمه بأن الحرب العامة انتهت باحتلال جيش الثورة مع جيوش الحلفاء للبلاد السورية بعد مرور بضعة أشهر على استقرار الاحتلال ،

(7) الأفتال جمع قتل بكسر القاف : النظير - (الوراق) .

وتبدل الأحوال ، وتيسرت لنا الرحلة الثانية إلى هذه البلاد ، وسنين ما نرى فيه الفائدة والعبرة بما رأينا وسمعنا⁽⁸⁾ فيها ، وموعدا الأجزاء الآتية من النار .

لما عقدت الهدنة بين دول الأحلاف والدولة الألمانية متى نفسه كل من له أهل في سورية وكل من يهتم بشؤونها الاقتصادية والسياسية أن يسافر إليها في أول فرصة ، وصاروا ينتظرون الإذن بالسفر إليها وعودة البواخر التي تنقل الركاب وعروض التجارة إلى سابق عهدها .

وبعد طول الانتظار وقع الإذن مقيداً بشروط عسيرة ومقيداً بقيود ثقيلة زمامها بأيدي السلطة العسكرية المتصرفة في الشؤون السياسية والاقتصادية في العالم تصرفاً مطلقاً والمراقبة على مواصلات البر والبحر ، فكان مثلي لا يطمع أن يكون من السابقين إلى رؤية وطنه والقيام بشيء من خدمته أو مواساة أهله فيه وعشيرته ، بل تعذر عليّ إيصال ثلاثة (طرود) من الأقمشة إلى فراء أهل بلدي (القلمون) الذين ذهب الجوع والعري في أيام الحرب بثلبهم ، فإذني بعد أن ابنت القماش ظللت عدة أشهر أسعى إلى إرساله بإذن من السلطة الفرنسية التي أعطيت الإشراف على المواصلات والنقل في البحر مع بقاء السلطة العليا في البر والبحر للسلطة الإنكليزية بحق القيادة العليا للجيش الحاربي في سورية الجنوبية (فلسطين) والشمالية ، ثم بواسطة لجنة المجاعة التي أرسلت بمساعدة السلطة الإنكليزية كثيراً من المواد الغذائية والأقمشة بعد إعطائي الطرود للجمعية بأشهر تمكنت هي من إرسالها إلى وكيلها في بيروت فبقيت فيها أشهراً ثم أرسل بعضها إلى طرابلس ففقد بضعه ولم يصل باقيها إلا بعد وصولي إليها في خريف العام الماضي ، فكان ما أردت أن يكسى به الفقراء في شتاء 1919 كساء لهم في شتاء السنة التي بعدها .

احتلت جيوش الأحلاف جميع البلاد السورية ، وطفقوا يهدون السبل لتوطيد نفوذهم وسلطانهم فيها على قواعد معاهدة سنة 1916 - الإنكليز في الجنوب والفرنسيين في الغرب الشمالي والعرب الحجازيون في الشرق منه . ولكن مراقبة المواصلات بين سورية وبين مصر وسائر الأقطار كانت مشتركة بين الفرنسيين محتلي المنطقة الغربية والإنكليز المحتلين للمنطقة الجنوبية وحدهم والمشاركين للعرب

(8) في الأصل (بما رأينا وسمعنا فيها) ولتصرف من (الوراق)

والفرنسيس في احتلال المنطقتين الآخرين ، ولم يكن للعرب من هذه المراقبة شيء ، فلم يكن لي أن أزور البلاد بنفوذهم . بل كتب إليّ علي رضا باشا حاكم المنطقة الشرقية العسكري كتاباً ذكر فيه أنهم ينتظرون قدومي كانتظار الظمان للماء وأنه طلبني وهو يتعجب من عدم استجابتي فكتبت إليه أنه لم يبلغني ما ذكر من طلبهم إياي وأن أمر سفري ليس بيدي ... ثم أخبرني بعد لقائه في الشام أنه طلبني خمس مرات ...

إنني لم أطمع في الإذن لي بزيارة سورية إلا بعد استفتاء اللجنة الأميركية أهل سورية في شكل الحكومة التي يرضونها لبلادهم والدولة التي يختارونها لمساعدتهم . وعلة هذا ظاهرة لا تحتاج إلى بيان ، فلما منحت لي الفرصة بعد هذا الاستفتاء وإظهار الشعب لرأيه سمعيت إلى أخذ الجواز بالسفر إلى الشام من طريق سيناء وفلسطين فتمسر لي مع المساعدات أخذ هذا الجواز في مدة ثمانية عشر يوماً بعد أخذ عهد كتابي عليّ بأمور سلبية ترجع إلى أمر واحد هو عدم القيام بتبليغ سياسي .

السفر من القاهرة



سافرت من القاهرة مساء الجمعة السابع عشر من شهر ذي الحجة ختام سنة 1337 (الموافق 12 سبتمبر أيلول 1919) ولما جئت محطة السكة الحديدية وجدت فيها صديقي رفيق بك العظم جاء لتوديعي فيمن جاء من الأصدقاء ، فأخبرني أنه قد جاءت برقية من دمشق تفيد أن الأمير فيصل (ملك سورية اليوم) قد سافر من الشام عن طريق حيفا ليسافر منها إلى أوربة فسادني ذلك جد الاستياء لأن لقاء الأمير في ذلك الوقت كان هو المرجح الأول لسفري إلى دمشق مباشرة دون بيروت وطرابلس ، ولعله لو أخبرني بذلك قبل شروعي في السفر لأرجأته ، ولكن إبطال العمل بعد الشروع فيه مفسد للعزيمة مضجع للإرادة ، وقد قال تعالى لرسوله [إذا عزمته فتوكل على الله] وقال عز وجل [لا تبطلوا أعمالكم] .

ركبت القطار السريع فسار باسم الله في الساعة 6 والدقيقة 15 فوصل إلى محطة القنطرة الساعة 10 والدقيقة 10 أي بعد أربع ساعات تقريبا ، وهناك نقل الحمالون

متعاننا إلى حيث تنظر الجوازات ، وبعد التوقيع عليها ينقل للمسافرون ومتاعهم في سيارات نقل تجتاز البحر الذي وضع هنالك على ترعة السويس إلى موقف قطار سيناء وفلسطين في الضفة الشرقية ، وقد علمت أن خط مصر اتصل بعد ذلك بخط فلسطين فاستراح المسافرون من ذلك النقل للزحج . وصلت إلى محطة فلسطين فإذا بديع أفندي الحوراني ضابط قلم المخابرات ينتظرنني فيها لأجل مساعدتي ، فتولى هو أخذ تذكرة السفر لي بالدرجة الأولى ووضعني في مركبة ليس فيها زحام ، وهو يحمل إبراهيم الحوراني العالم الأديب البيروتي الشهير فما رأيته فيه من المروءة والأدب يجري فيه على عرق راسخ ووراثه ثقفت بالتربية والتعليم ، وعلمت منه أنه كان يتوقع حضوري يوم الخميس في القطار الذي يقوم من القاهرة الساعة 11 قبل الظهر .

لم يكن السفر في الدرجة الأولى من قطارات هذه السكة بالأمر اليسير ، وكنت علمت ذلك مما كتبه سليم أفندي مركيس الكاتب الشهير في جريدة الأهرام عن رحلته قبلي إلى الشام ، فإنه ذكر أنه أخذ تذكرة للركوب في الدرجة الأولى فأركبوه في الدرجة الثالثة لحاجة الضباط الإنكليز إلى الدرجة الأولى والثانية ، لذلك سعت إلى توصية من السلطة العسكرية الإنكليزية بأن أركب في الدرجة الأولى فعلاً فنلتها ونفعلها الحوراني أحسن الله مكافأته . وثمن هذه التذكرة 282 قرشاً مصرياً صحيحاً يركب بها المسافر إلى نهاية الخط وهو مدينة حيفا .

سافر بنا القطار الساعة 11 والدقيقة 35 وكان سيره بطيئاً ووقوفه كثيراً ، وعلمنا في الصباح أنه تأخر ساعتين عن مواعده . وفي ضحوة النهار (السبت) وقف تجاه مدينة غزة الشهيرة التي أحدثت فيها الحرب خراباً عظيماً ووصل إلى (اللد) الساعة 8 والدقيقة 15 وسار منها الساعة 9 ويضع دقائق فوصل إلى حيفا الساعة 12 والدقيقة 15 نهاراً . فإذا كان القطار تأخر بنا ساعتين كما قيل تكون مسافة سيناء وفلسطين إلى حيفا تسع ساعات وثلاث ساعات . وهذا الخط قد أنشأته السلطة العسكرية في أثناء الحرب بسرعة عجيبة اقتضتها الضرورة فلم يكن متقناً وقد علمت أنه يحتاج إلى إصلاح يكون به الخط أقوم وأقصر .

قطعنا نصف نهار يطوي بنا القطار أغوار سورية الجنوبية (فلسطين) وأنجدها فلم نر شيئاً من أرضها يدل على العناية الفنية في إنشاء البساتين والكروم إلا ما في مزارع

اليهود الصهيونيين . ورأينا ما مررنا به من الزيتون خالياً من الحب لأن موسمه في السنة الماضية كان عظيماً .

السفر من حيفا بسكة الحديد الحجازية



انتقلنا عقب وصولنا إلى حيفا من قطار سينا وفلسطين إلى قطار سكة الحديد الحجازية ومركباته أحسن من مركبات ذاك ، وأخذ بعض الحمالين لي تذكرة السفر منها إلى (معان) في الدرجة الأولى بمئة قرش وستة قروش مصرية ، وتحرك القطار الساعة 12 والدقيقة 35 فوصلنا إلى طبرية (س 3 ق 15) وبعد تجاوزها صار سيره في أودية يهبطها وجبال يتسلقها ، وكان يقف مراراً لسوء الوقود وخلل الآلات ، وليس في مركباته مصابيح فكان أول الليل في ظلام ، ثم طلع القمر فأنسنا به ، ووصل القطار إلى معان (س 12 ق 30) فكانت المسافة 12 ساعة وقد قيل لنا أنه تأخر عن مواعده ساعتين كسابقه .

وفي محطة معان مطعم كبير للمسافرين ، والقطار مكث فيها ريثما يتعشى من شاء من المسافرين ويأخذ القطار طعامه وشرابه من الفحم والماء ، وقد مكثنا نصف ساعة أو أكثر تعشنا فيها ثم استأنفنا السير إلى دمشق قبلغناها (س 2 ق 20) أي قبل الفجر بقليل .

دمشق وفنادقها



بعد وصولنا إلى محطة دمشق بضع دقائق كنا في فندق (فيكتوريا) وهو أقرب الفنادق إلى المحطة وأشهرها وأغلاها أجرة ، فلم أجد فيه غير حجرة في الدور الأول لا يتخللها الهواء ولا النور ، أبيتها فوجدت بتبديلها في النهار ، وسألت الخدم عن حمام الفندق فقيل أنه ليس فيه حمام ولا رشاش ماء (دوش) ولا حنفية ماء لغسل اليدين والراس فغسلت رأسي في طشت الحجرة وتوضأت وصليت للغرب والعشاء جمع تأخير ونمت ما بقي من الليل .

ولما أصبحت استعجزت الوعد بتغير الحجرة فلم أجد حجرة صحية بل قيل لي أن بعض النازلين فيها سيسافرون فتخلو حجرهم ، ولما حضر طعام العشاء وجدت الماء على المائدة غير مثلوج فسألت : ألا يوجد في الشام ثلج؟ قيل بلى إن فيها ثلجاً وجليداً طبيعياً صناعياً ولكن صاحب الفندق منع استعماله اقتصاداً فعزمت على الخروج من هذا الفندق بعد رؤية أشهر الفنادق الكبرى واختيار أمثلها ، ولكنني لم أستطع الخروج في اليوم الأول لأن بعض من رأيي أخبر غيره بأنني جئت الشام ونزلت في (فيكتوريا) فجاء كثير من الوجهاء لزيارتي ، وفي اليوم الثاني كان الزائرون أكثر ، ولكنني انتهرت فرصة طفت فيها على الفنادق القريبة فرأيت أمثلها فندق الشرق أو (الخوام) الملاصق لفندق فيكتوريا فانتقلت إليه ، وفضلته بوجود مكان فيه للاستحمام ووجود الماء في بعض مراحضه ووجود باحة خلوية في وسطها بركة ماء ووجود الماء المثلوج فيه . وأي المزايا خير من مزايا الماء والهواء؟ نعم إن فندق فيكتوريا - ومثله فندق (دمسكوس بلاس) أهدأ في الشتاء من فندق الخوام ، والأول أنظف ولكن القيود فيه أشد وأقل .



الزيارات وردّها واحاديثها

زارني من لا أحصي من رجال الحكومة والعلماء والأدباء والوجهاء ، فمنهم من عرفتهم بشخصهم أو مناصبهم ومنهم من لم أعرف ، وما كان رد الزيارة لكل منهم ممكناً ، وليس عند أهل الشام من التسامح والتساهل في هذا الأمر ما عند أهل مصر وأهل بيروت ، فاكتمت برد الزيارة إلى الحاكم العسكري العام والقاضي والمفتي وبعض العلماء والوجهاء الذين عرفتهم كمحمد فوزي باشا العظم وعبد القادر باشا المؤيد واعتذرت للآخرين في الجرائد مع الشكر لهم . وأما خواص إخواننا وأصدقائنا فقد جمعنا بهم المآذب والسمار في مجالس حافلة من دورهم العامرة كدار الأستاذ الشيخ كامل قصاب ودار البيطار ودار المارديني وغيرها ، وكان جل حديثنا في تلك المجالس البحث في أهم المسائل الدينية والعلمية والاجتماعية ، وقد عودني الناس من أول العهد بدخولي في الحياة العلمية إلى اليوم أن يسألوني عن المشكلات الدينية ولا

سيما للسائل التي يتعارض فيها الدين مع العلوم والفنون وشؤون العمران . وقد كان حظي من هذا في رحلتي هذه على ما أعهد في سائر البلاد ولكن أكثر مباحث الناس معي في هذه الرحلة كان في المسائل السياسية ما هو واقع منها وما يتوقع .

معاهدة سنة 1916



اتفق أن أعلن كل من دولتي إنكلترا وفرنسة عقب وصولي إلى الشام أنهما اتفقتا نهائياً على تنفيذ معاهدة (سايكس بيكو) المعروفة بمعاهدة سنة 1916 وأن إنكلترا ستخرج جنودها من المنطقتين الشرقية والغربية من سورية ، وتترك الأولى للجيش العربي الحجازي والثانية للجيش الفرنسي ، وما كان حملها للأمير فيصل على السفر إلى أوروپ في هذه المرة إلا تمهيداً لهذا العمل .

وكان أهل سورية عامة يظنون قبل هذا الإعلان أن الدولتين الحليقتين قد عدلتا عن تنفيذ تلك المعاهدة ، لما رأوه من التنازع بين رجالهما في النفوذ أيام وجود اللجنة الأمريكية في سورية وسعي كل منهما في كل منطقة من المناطق الثلاث لكسب أصوات الأهالي في طلب اقتلابهم لمساعدة البلاد أي لاستعمارها بهذا الاسم الجديد الذي وضع في قاموس السياسة بعد العلم بنفور الناس كافة من الأسماء الأخرى التي ابتللت وزال انخداع الناس بها كلفظ الحماية والاحتلال الموقت ، فلما أعلنت الدولتان اتفاقهما كبر وقعه وعظم صلحه في قلوب الجماهير الذين خدعوا بذلك التنازع ، وظنوا أن إنكلترا تفضل العرب على فرنسة ، فكان كل من زارني منهم يسألني عن رأيي في هذا الحدث الجديد في السياسة الإنكليزية فكنت أقول : إنكم ترونه جديداً وأراه غير جديد ، إن السياسة الإنكليزية ثابتة وما كان لعاقل أن يظن أنها تفضل العرب على فرنسة ، وإنما عرض لفرنسة أمل جديد أحده إجماع السوريين في بلادهم وفي مهاجرهم كلها على وحدة سورية وعدم تقسيمها إلى ثلاث مناطق مختلفة الإدارة والسلطة فحسبت أنه يمكنها جعل هذا وسيلة لإعطائهم سورية كلها .



مخمصة الحرب وسوء اثرها

لم أسمع من أهل دمشق من أخبار الجوع والعري إبان مخمصة الحرب إلا قليلاً من كثير ما سمعت من أهل لبنان والساحل ، فدمشق كجزيرة في بحر عظيم من الجنات والبساتين ، وأجنادها ورسايقها ذات خصب عظيم ، ولم يكن للترك من السلطات على اهراء غلالها في حوزان وجبل الدروز ما كان لهم على غلال لواء طرابلس وحمص وحماء ، بل كانوا يشترون القمح من الدروز بالثمن الغالي وينفعون ثمنه من الذهب الأحمر لا من ورق النقد الذي ما كان يروج إلا بثلاث قيمته أو ربعها - فلهذا لم يكن شد خناق الجماعة على أهل دمشق محكماً كخناق لبنان وبيروت وسائر السواحل ، لذلك كان أكثر من مات فيها جوعاً من الذين هاجروا إليها لا من أهلها ، على أن الكثير منهم قد باعوا أثاث بيوتهم وجميع ما يملكون وبللوه في ثمن القوات .

وأما ما جرى في السواحل وجنوب لبنان ولا سيما قضائي المتن وكسروان منه فهو فوق ما كانت تشرحه الجرائد في مصر ويظنه أكثر أهلها من المبالغات التي يقصد بها الطعن في حكومة الترك ، فالحق أن كل ما وصفته كان دون الذي وقع ، وقد ثبت عندي أن بعض الناس كانوا يأكلون كل ما يجدونه في المزابل والطرق رطباً مضغاً أو يابساً يكسر ، وثبت عندي أكل الناس الجيف حتى ما قيل من أكل بعض النساء لحوم أولادهن والعياذ بالله تعالى .

وأخبرني كثيرون في بيروت وطرابلس أن الناس كانوا يرون الموتى في الشوارع والأسواق والمشرفين على الموت من شدة الجوع ولا يبالون بهم ولا يترثون لأنين المستغيثين منهم ، فقد قست القلوب وكزت الأيدي حتى من الذين كانت تتضاعف ثروتهم من الاحتكار الذي ضاعف البلاء وعظم به الشقاء ، فقد كان هؤلاء وغيرهم من الموسرين تستطاب لهم الألوان المتعددة ، وكانوا يقيمون المآذب للولاء وقواد الجيش الذين صبوا كل هذا العذاب على الأمة والبلاد حتى الطاغوت جمال باشا . وأما حفاوتهم بأنور باشا ومن زار البلاد السورية معه فلم يسبق لها نظير في أيام الرخاء .

وكان الحكام ورؤساء البلديات يهتمون بنقل جثث الموتى والمشرفين على الموت من الطرقات التي يمر فيها أنور باشا أو جمال باشا أو والي بيروت لئلا يتكلم شعوره الحجري برؤية ذلك وأنى تتكلم الصنخور؟

وقد قيل لي أن بعض الوجهاء قال لأنور باشا على مائدة جمعت أفخر ألوان الطعام من خبز الخواري «الخواري يضم الحاء وتشديد الواو لباب الدقيق الأبيض» واللحوم والحلوى والفاكهة : إننا في ظل عدل الدولة العلية ورحمتها نتمتع بكل هذه الطيبات ، أو ما هذا معناها!!

ثبت في آيات القرآن الحكيم أن الشدائد تحصن المؤمنين وتمحق الكافرين ، وقد ثبت أن شدائد هذه الحرب ما زادت أكثر الناس في كل البلاد إلا فساداً وفسقاً وفجوراً ، وكان الأغنياء والفقراء في ذلك سواء إلا من عصم الله - الأغنياء ازدادوا قسوة وبخلًا وإسرافاً في الشهوات وكفرًا بنعم الله وإعراضاً عن شكرها ، والفقراء استباحوا جميع الفواحش وتركوا جميع الفرائض مع الاعتراض على الله عز وجل ، حتى إنهم تركوا فريضة الصيام مع فقد الطعام فلم يكن المسلمون (جنسية) يبنون الصيام في رمضان وإن كانوا في شك أو ظن راجح بأنهم لا يجدون في النهار ما يأكلون ، ومهما يصب أحدهم من لاج (هو أدنى ما يؤكل) كان يلتقمه ولو قبيل غروب الشمس ، ولم يكن الباعث على ذلك عدم الطاقة على احتمال الجوع بل مراعاة الشارع ومعاينة الخالق سبحانه وكانوا يصرحون بذلك ، وأكثر ما نقل منه نقل عن النساء اللواتي هن أشد إذعائاً للدين وخضوعاً لشعوره وأكثر محافظة على الصيام - كانت إحداهن تقول : لا أصوم له ولا أصلي له وقد فعل بي كذا وكذا ، والأخرى تقول ليرجع لي ولدي من القبر أو من العسكر أصم له ، ومثل هذا كثير ، فأمثال هؤلاء ليسوا من المؤمنين الشاكرين الصابرين فتمحصهم الشدائد وتطهرهم ، بل من الكافرين بدين الله ونعمه كلهما أو أحدهما فزادتهم رجساً إلى رجسهم . ومحقتهم بل محقت أهمهم بهم .

وقد بغضت إليهم سيرة الحكومة السوءى فيهم خدمة العسكرية ، ولولا ذلك لفضلوها على تلك المجاعة القاتلة التي كان سببها مصادرة المواد الغذائية لأجل الجند أو باسم الجند ، وكأين من أسرة كبيرة انقرض جميع أفرادها إلا من دخل الجندية

منهم . سلموا أو سلم بعضهم ، وقد حدثونا عن أسيرة كبيرة في ميناء طرابلس كانت مؤلفة من 27 نسمة دخل الجندي سبعة شبان منهم فسلموا وهلك العشرون من كبار وصغار وما هلكوا إلا جوعاً ، وأمثال هذه الحكايات كثيرة .

وميتة الجوع من شرميتة القتل في الحرب ، فإن أكثر الذين يقتلون في حروب هذا الزمان تزهق أرواحهم في طرفة عين بغير ألم يذكر ، وإنما الذي يذكر تلم الجرحى وتشويههم على شدة العناية بمعالجتهم . وأما موتى الجوع فلا يموتون إلا بعد آلام بدنية ونفسية شديدة طويلة الأمد فيهللون ويضوون أولاً من قلة الغذاء ثم فقده ، حتى إذا ما وهت قواهم الحيوية وضعف تماسك عضل أبدانهم دب فيها الورم كما يدب في جثث الموتى ، ومنهم من يصاب قبل ذلك بالكلب أو ما يشبهه ، ومن يعترهم الجنون والعباد بالله تعالى ، ولا فائدة الآن في إطالة وصف هذا الرجز الأليم .



فائدة الدين في الشدائد

من أعظم فوائد الدين في هذه الحياة أنه يخفف آلامها ، ويهون على النفس مصائبها ، وذلك ثابت بالنظر والتجربة معاً ، ويعرفه المتدينون والملاحدة المعطلون جميعاً ، وقد سمعنا بأذاننا بعض المعطلة الذين أصيبوا بالأمراض المزمنة ونحوها من المصائب العظيمة يتمنون لو كانوا مؤمنين ليكون لهم بعض العزاء والسلوى باحتساب الأجر عند الله تعالى ورجاء النعيم في الدار الآخرة . فلإنهم يعرفون هذه الفائدة من فوائد الدين بالنظر العقلي والعلم بغرائز البشر وما يشاهدون من صبر المؤمنين وجزع المعطلين .

وليست هذه الفائدة لمن يدينون دين الحق الخالص من شوائب الشرك خاصة ، بل هي عامة يجدها في نفسه كل من يؤمن بأن للعالم إلهاً وأن بعد هذه الحياة الغاية حياة دائمة يثيب الخالق فيها المؤمنين الشاكرين ويعذب الكافرين الجرمين ، وإنما أعني إيمان الإذعان ، ذا السلطان الأعلى على العقل الوجدان ، وإن كان تقليدياً قائماً على غريزة الفطرة ، غير مؤيد بالبرهان والحجة ، ولا شك في أن الذين فقدوا هذه الفائدة اللازمة للدين في أثناء الخمصمة وغيرها من مصائب الحرب ليسوا على شيء من

الإيمان الإذعاني البرهاني ولا الفطري؟ وكل ما كانوا عليه من الدين لا يعلى التقاليد الجافة التي لا منشأ لها في النفس غير التعود بمحاكاة الأهل والأقربين ومجاراة المعاشرين ، وما يوافق منها أحكام الإسلام عند المنتحلين لاسمه فإنما يوافقها في صورته ، لا في روحه وحقيقته ، ألم تر أنهم كانوا يعللون تركهم للصلاة والصيام بما يدل أنهم يظنون في الله غير الحق ظن السوء وأن الله تنزه وتعالى محتاج إلى صلاتهم وصيامهم فهم لا يبللون له ما يحتاج إليه منهم إلا إذا بذل لهم ما يحتاجون إليه منه جزاء وفاقاً ، إن تكفروا فإن الله غني عنكم ولا يرضى لعباده الكفر وإن تشكروا يرضه لكم ومن شكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن ربي غني كريم فولوا إذا جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزيّن لهم الشيطان ما كانوا يعملون .

مهانة هذه الأمة ودناءتها



ألا إن أحضل أدواء هذه الأمة هو السفالة والمهانة والخمود والضعف - وما شئت فاذكر من الكلام المقابل لعلو الهمة والعزة والرفعة ، فالؤمن ضعيف في إيمانه ، والعميف خامل في عفته ، والشهواني سافل في تمتعه ، والفتنوع عاجز في قناعته ، والمستغل بالعلم مقلد في علمه ، والصالح بليد في صلاحه ، حتى إن محب الجاه والعظمة فيها ذليل في عجبه وكبريائه فلا تجد شعباً من شعوبها ولا حزباً من أحزابها ولا جمعية من جمعياتها بل لا تكاد ترى فرداً من أفرادها ذا مقصد عال كبير يبدل في سبيله النفس والنفيس بعزيمة قوية وإدارة ثابتة وحكمة راسخة ، لا يثنيه عن السعي له حيف وقع ، ولا خوف م خطر يتوقع ، إلا ما قام به الشعب المصري بعد أربعين سنة من نبات النواة التي ألقيها في أرضه مصلح الشرق وحكيمه في هذا العصر السيد جمال الدين الأفغاني وتعاونه بعده خليفته الأستاذ الإمام (طيب الله ثراهما) .

وأما الشعوب العثمانية فقد مسخ الحكم التركي أخلاقها وأفكارها بسوء الإدارة وفساد التربية والتعليم في المدارس ، وزادهم اختلاف أساليب التربية والتعليم في المدارس الأجنبية فساداً ، ولا سيما في سورية حيث تكثر هذه المدارس ، وتفصيل

القول في بيان هذا الأمر من الجهتين الاجتماعية والدينية لم يأت أوانه ، إنما أذكر في هذا الفصل كلمة وجيزة فيما كان من إفساد الأخلاق والآداب برزايا الحرب ومخمسيتها وجرائر السلطة العسكرية وقسوتها .

اشتعلت نيران الحرب فاستباحث الدول المتقاتلة لأنفسها إبطال الشرائع والقوانين في زمنها وجعل الحكم الفصل لأمراء العسكر وقواد الجيوش لا في ميدان القتال فقط ولا على الجنود خاصة بل وسعت حدود سلطتهم حتى شملت كل ما يحتاجون إليه للحرب من أموال الناس وأقواتهم ومواشيهم ودوابهم ومركباتهم وأنفسهم ، وأي شيء لا يحتاجون إليه ، وهم بشر حاجهم حاج البشر ، وهم الذين يقدرون الحاجة ويحكمون وينفذون لا استئناف لحكمهم ولا راد لأمرهم ، وإنما كانت تتفاوت تصرفاتهم في غصب أموال الناس ومتاعهم باسم الشراء ، وتقدير الأثمان ودفعها أو تأجيلها بتفاوت تربيته الدينية والنظامية ، وتختلف باختلاف أحوال من يتصرفون فيهم من أبناء جنسهم أو الخاضعين لحكمهم من غيرهم ، وأغرب ما نقل إلينا من أخبار جور ضباط الترك في سورية أنهم كانوا يأخذون من البزازين ما يصلح للجنود من نسيج القطن والصوف وما لا يصلح لهم حتى ما هو خاص بالنساء من الحرير والشفوف والمناديل والقفافيز والجوارب الحريرية والأعطار .

هلعت أفئدة البشر من كل الأم في أول العهد بالحرب ، واستيقظ الشعور الديني في قلوب طال نومه فيها كأنه ميت لا أثر له في شيء من أعمال الحياة ، وحدثنا من كان بباريس من المصريين أن الكنائس صارت في ذلك العهد تضيق على رحبها بالمصلين الخاشعين لله بعد أن كانوا يلمون بها إلام السائح الراغب في رؤية الآثار وتعرف الأطلال فلا يرون فيها حتى في أوقات الصلاة من أيام الأحاد إلا بعض العجائز والأطفال .

وما عرفنا من أخبار بلادنا السورية عن فر إلى مصر في أثناء الحرب وما كان يصل إلى الجرائد الإفريقية والمصرية أن مصائب الحرب أزال ما كان بين الملل والطوائف من نفور وضغن ، وأشعرت قلوبهم عواطف التراحم والتعاون ، فكان صاحب الرزف يقسمه بينه وبين الفاقد لمثله من صاحب أو جار قريب أو بعيد ، ولا يضمن بمقاسمة الجائع المجهول بله ذا القربى والرحم .

ولما طال الأمد ورأى الناس ما رأوا من سوء تصرف القواد الجبارين ، والحكام الظالمين والأغنياء المترفين ، دبت إليهم عدوى القلوة السيئة فقسفت القلوب وتحجرت العواطف ، واشتد الجشع ، وقوي الطمع ، وضربت الشهوة ، وعظمت الفتنة .

افترض رؤساء الجند والحكومة إعلان الأحكام العرفية وتعطيل الشريعة والقانون بها فاحتكروا الأقوات ، وشاركوا في استغلال الأمة كبار التجار ، وتلزع كل منهم بذلك لانتهاك الأعراض وافتراء الأوبار ، فكانت من هانت عليهم أعراضهم يستشفعون بنسائهم وبناتهم إلى أولئك الرؤساء كالقائد العام للفيلق الرابع في سورية ومتصرف لبنان) لأخذ وثائق بشواحن القمح وغيره من الأغذية ، فكانت أعراض النساء عروض تجارة وأبضاعهن بضائع ربح ، وكانت الحرة تجرت ولا تأكل بثدييها وفقاً للمثل العربي ، وبين هذه وأولئك نساء نشأن مصونات محصنات لا لدين راسخ ولا لشرف باذخ ، بل لفقد الداعية وعدم الإصطلاء بنار الفتنة ، فلما ذقن ألم الجوع الدقيق الدهقوع وفقدان ما يتبلغن به من اللماج والعلهز «اللماج بالفتح : أدنى ما يؤكل ، والعلهز بالكسر : القراد والضخم ووبر يلت بالدم ويجفف فيتبلغ به في المجاعة» وعلمن أن سعة العيش على طرف الثمام وحبل اللواح منهن . إذا أرخصن ما أغلته العفة من شرفهن . ووجدن أن الشرف في هذا الزمن ، غير الشرف الذي تروى أخباره عن السلف . فالناس يعظمون الفاسقين ويتقربون إلى الفاسقات . ويحتقرون الصالحين والصالحات . فطوعت لهن أنفسهن ، وأسلسن لهن ما كان صعب المقادة من اقتراف الفاحشة فأطعنها واجمات . ولم يلبثن أن استمرأن المرعى فانقلبن مسافحات متهتكات . فويل للمترفين المسرفين في الشهوات ، الفاسقين المفسدين للمحصنات .

كان أولئك الكبراء يبللون للحسناء ما تحب ، وكان من دونهم من الموسرين والجنود يفيضون من فضل رزقهم في هذا السبيل كل بحسب حاله ، وكان بدء إغواء الكثيرات من العذارى والمحصنات أنهن طلبن من بعض الرؤساء شيئاً من مال الإحاشة الذي كان يباع رخيصةً من قبل الحكومة أو طلبن الصدقة والإحسان من بعض الأغنياء فراودهن عن أنفسهن فتمنعن المرة بعد المرة (إلى أن)⁽⁹⁾ طوعت لهن

(9) ما بين قوسين زيادة من (البراق)

أنفسهم أن يحتلبن القوت الضروري بما جلب به غيرهن الثروة والزينة ، على أن يكون ضرورة تقدر بقدرها . ولما بُذِلَ العزيز المصون هان وابتذل فصار يعرض عند الحاجة . ثم لجرد التمتع أو الربح . ففشا بذلك الفجور والعهر وصارت النساء تتبع جنود الأجانب حيثما عسكرت في البلاد السورية بعد جلاء الجند العثماني منها وكن من قبل يستخفين في كل أرض يمر فيها الجند وإن كان وطنياً .

ومن الجنود الأجانب من لقومهم صلة دين ومذهب أو ولاء سابق أو لاحق مع بعض الشعوب فكان الضباط منهم يَثْمُرُونَ على أهل بيوت كبرائهم فيتلقون بالخفاوة والترحاب ، ولا يقفل في وجه أحد منهم باب ، بل تغلق عليهم الأبواب . وجرى على ذلك كثير من أفراد الجند وتعذى بعضهم بيوت الأولياء المغبوطين إلى بيوت غيرهم ، فارتفعت الأصوات بالشكوى منهم . وصارت الأبواب توصد في النهار كالليل اتقاء شرهم .

لما رأى المسلمون من أهل البلاد ، استشراء الفسق والفساد ، وما تجدد من عوالم الإغواء والإفساد . شعروا بالخطر الذي ينلهم ويهددهم⁽¹⁰⁾ فأنشأوا يشويون إلى رشدهم ، وكان من تأثير سنة رد الفعل فيهم أن بعض الشبان الذين أخذتهم تربية مدارس الدولة فلم يكونوا يصومون ولا يصلون وزادتهم أيام الحرب ثم أيام الهدنة والاحتلال بعداً عن الهدى والتقوى قد صاموا رمضان الماضي وصاروا يصلون . وتركوا مجالس الفسق بعد أن صار مباحاً وسبباً من أسباب الزلغى والحظوة عند الواقفين على أبواب الرزق والجاه - فهذه آية بينة على ن ما طرأ على الأمة من الأمراض الروحية والاجتماعية لم يكن قاتلاً لها بل هي أمراض عارضة لكل منها سير ينتهي بانتهاء أجله المقرر له إذا تدورك بالعلاج قبل أن يكون المريض حرصاً أو يكون من الهالكين .

إن هذه الحرب لم تقصد أخلاق الضعفاء من البشر وحدهم بل أفسدت أخلاق جميع من صلي نارها من الأمم والشعوب ، وألقت من العداوة والبغضاء والحقد والحسد بينها أضعاف ما كان قبلها . وما سبب ذلك إلا ظهور ذائل التعاليم المادية

(10) كلما في الأصل ولعلها (ويهددهم) — (الوراق)

فيها ، وأكبر هذه الرذائل وأشدها ضرراً استعباد الأقوياء للضعفاء وطمعهم فيهم . وهذه رذيلة يكرهها كل أحد من غيره . بقدر ما يحبها كل قوي لنفسه . فالشكوى منها ومن آثارها السيئة ومصائبها التي تولدت منها عامة . ولكن أساطين السياسة^(١١) المادية يحاولون إزالة أعراض المرض مع الإصرار والثبات على العلل والأسباب الموجبة لبقاء المرض نفسه فلا يترك أحد منهم شيئاً من طمعه في بلاء المستضعفين ومحاولة الاستعلاء على العالمين .

لقد كانت معاهدات الصلح شراً على البشر من أهوال الحرب ، وكل ما يشكو منه الغرب والشرق من الشقاء فمثاره هذه المعاهدات التي انقرد بها أفراد من أساطين ساسة الاستعمار وأنصار رجال المال ، فمجلس العشرة الواضعين لمعاهدة الصلح الكبرى في فرساي كان أصل مصائب البشر كلهم في هذا العصر ، وكان مجلس الأربعة الوزراء في سائر المعاهدات . ولو وضعت برأي مجالس النواب لما اتفق أكثر أعضائها على ما أودعته من مواد القهر والانتقام من المغلوبين والاستعباد والاستبدلال للضعفاء أو أن عدواً من الأصدقاء الموالين ، فلسنا وحدنا نتألم من سوء عاقبة الحرب بل يشكو آلامها معنا القاهر والمقهور . والواتر والموتور . وإلى الله ترجع الأمور .

طرابلس والقلمون



ما حزنني من سوء حال بلاد سورية الاجتماعية والأدبية شيءٌ كما حزنني حال طرابلس والقلمون ، حيث نشأت وترعرعت ، فقد كانت طرابلس خير المدن السورية في العلوم الشرعية والأدبية ، والعيشة الراضية الهنية ، كما كانت القلمون خير البلاد الصغيرة في ذلك ، (أو سيلة القرى والمزارع) كما وصفت في السجل الأعظم (دركنار) لبلاد الدولة العثمانية في الباب العالي كما روي لنا ، وذلك أن جميع أهلها كانوا سادة شرفاء ، وأتقياء نجباء ، قد ولدت والحمد لله فيها ، ونشأت في بيت الكرم والمجد الأثيل منها ، فكننت من أول العهد بالتمييز أرى العلماء والأدباء والحكام

(١١) في الأصل (السياسية) والتصريف من (الوراق)

والوجهاء تغشى دارنا ، وتعشوا إلى ضوء نارنا ، بل كنت أرى فيها الضيوف من البلاد المختلفة مكرمين على اختلاف مللهم ومذاهبهم ، وكان مسجدها عامراً دائماً بإقامة شعائر العبادة وقراءة دروس العلم والوعظ ، وقد عشت ما عشت فيها ولم أرى أحداً ارتكب فاحشة أو شرب مسكراً أو أتى منكراً إلا ما كان ينسب إلى أفراد قلائل من ارتكاب سرقة الفاكهة أو الزيتون والليمون ، وما كان يقع بين بعض المتخاصمين والمتنازعين من التضارب بالعصي أحياناً وبالمدى نادراً ، وقلما رأيت شيئاً من ذلك بعيني . وإني قد شببت فيها وأنا أعتقد أن الذين يقتربون كبائر الإثم والفواحش في الدنيا أفذاذ قليل عددهم في كل مكان وأكثرهم في المدن أو البوادي وللملك كنت أجتنب معاشرة أكثر الناس في طرابلس عندما كنت أطلب العلم فيها ، على ما ذكرت من فضلها على غيرها ، حتى إنني إلى اليوم لا أعرف جميع أسماء الذين قضيت معهم السنين الطوال في المدرسة . وكانت مدارس العلم يومئذ عامرة ، وطلابه كثيري العدد ، وكانت دور أهل العلم والأدب أندية وسماراً تكثر فيها المطارحات العلمية ، والمساجلات الأدبية ، ولم تكن الخمر معروفة في شيء من ملاحيقها العامة (القهاوي) ولا الرقص ، وكل ما كنت أعلمه في هذا أن في حارة النصارى ملهى في بستان اسمه الزهرية يشربون فيه الخمر ويختلف إليه بعض أهل الدعارة من المسلمين ، ولكنني لم أر في أثناء إقامتي فيها لطلب العلم من السكارى إلا عبداً أسود وشاباً وطنياً من فقراء السوق يبيع الخمص المملح والملبس بالسكر ، وإنما نسمع أحياناً بعض أخبار الفساق من المنكرين عليهم والقادحين فيهم ، إذ يقلب عليهم التستر ويندر فيهم التهنك ، كاجتماع بعض أهل الدعارة في مجالسهم الخاصة في بيوتهم على مائدة الخمر أو شربها على مائدة الطعام ، وإنما كان يفعل هذا من المسلمين أكثر الموظفين من الترك حتى بعض قضاة الشرع . وكان هؤلاء الموظفون يحرصون على إغواء وجهاء المسلمين الذين يعاشرونهم بإضرائهم بالشرب معهم كدأب أهل السكر في كل مكان ، وقل من كان يستجيب لهم من قرنائهم أو مرؤوسيه⁽¹²⁾ ولو بقبول الكأس من أيديهم مرة واحدة . ومن طرقهم في ذلك ما

(12) في الأصل (مرؤوسهم) والتصرف من (الورائق)

سمعت في دارنا من أحد المتصرفين فقد سألتنا أليس المحرم قطعاً هو خمر العنب وما عداه فإنما يحرم منه القدر السكر فأني خرج إذاً في شرب ما عدا هذا القدر من سائر الأشربة ولا سيما ما لا يسكر إلا كثيره كالبيرة؟ فقلنا له : تلك شبهة لبعض الفقهاء في الذي كانوا يسمونه نببلاً والحق أن كل مسكر خمر يحرم قليله وكثيره كما ثبت في النص المؤيد بالقياس والخير والطب .

وإذ كنت أكتب مثل هذا للاعتبار به وليكون تاريخاً تعرف به مثله أسباب التطور الاجتماعي في البلاد فإنني أذكر واقعة في هذا الباب هي أكبر ما كان يتحدث به الناس في مدينتنا (طرابلس الشام) ويفخرون به . وهي بين مدحت باشا الوزير الشهير ودرويش أفندي الشنبور .

كان درويش أفندي هذا رجل طرابلس الكبير بل رجل سورية الممتاز في عصره بالعلم بالقوانين وحسن الإدارة والتصرف في حل المشكلات ، حتى إن أمور إدارة لواء طرابلس كانت بيده يتصرف فيها كما يشاء ، وهو عضو في مجلس الإدارة رأيته فيه بحكم القانون كراي غيره من الأعضاء ، فكان أصحاب الحاجات يولون وجوههم شطر داره دون أمثاله من الأعضاء ، بل دون الرؤساء من المتصرف التركي المولى من نظارة الداخلية إلى من دونه من رؤساء الإدارة وكلنا رؤساء الجند فيما يقيدون فيه بالإدارة كأخذ العسكر بنظام القرعة المعروفة فلم يكونوا يستطيعون أخذ أحد إلا برأيه ، لذلك كان له حساد كثيرون فلما جاء مدحت باشا والياً على سورية كثر السعاة بدرويش أفندي الشنبور لديه الذين يرمونه بالاستبداد بأعمال الحكومة وكونه لم يترك لأحد من رجال الدولة اسماً وعملاً في لواء طرابلس ، وأنه هو نفسه لا يمكنه أن يكون له اسم سمي ولا قسراً علي في ذلك اللواء إلا بإخراجه من مجلس الإدارة وجعله جليس بيته ، وقد أثت هذه السعاية في نفسه ، فلما جاء طرابلس في دورة التفتيش المعتادة كان استقباله لدرويش أفندي استقبال المرتاب المخفتر ، فلما سمع كلامه أحب الخلو به فسمع منه من الأنباء والآراء ما أكبره في عينه ، وأحله في أعلى مكان من الثقة به ، والكلام مظهر العلم والعقل والرأي فلما كلمه قال انك اليوم لدينا مكين أمين! ولم يكن يستطيع مفارقتها إلا وقت النوم ، وكان الوزير مبتلى يشرب الخمر كأكثر رجال الدولة وكان درويش أفندي لا يشربها كسائر وجهاء طرابلس ولا سيما

أصحاب الرزي العلمي أمثاله فاجتهد مدحت باشا في حمله على الشرب لتطبيب له معاشرته ، ولا يرى نفسه صغيراً أو حقيراً في عينه وعين نفسه بارتكابه لهذا المنكر مع من ينكره في نفسه لتحريمه ، وقد كان مدحت باشا مسلماً محترماً لدينه كما يقال ولكن السكر بلاء قلما يستطيع تركه من ابتلى به - عرض لدرويش أفندي أولاً فتبأله وأعرض كأنه لم يفهم مراده ، فكاد له مكيدة سلم منها بحسن بادرته وقوة إرادته ، ذلك أنهما كانا في منتزه من منتزهات ضواحي المدينة اسمه (بركة البداوي) فطلب الوزير الخمرة فأخذ لنفسه كأساً وناول درويش أفندي كأساً أخرى وقال له نشرب على اسم مولانا السلطان الأعظم فأخذ الكأس درويش أفندي وقال على البداة : كأس من يد أفندينا مدحت باشا باسم مولانا السلطان الأعظم أمير المؤمنين لا ينبغي أن تصب في الجوف وتخالط للقلبر بل مكانها الرأس ، وصب الكأس على عمامته البيضاء فأعجب مدحت باشا بهله البداة والكياسة . وزاده هذا الثبات كرامة عنده ومكانة في نفسه .

هذه الحالة التي كانت عليها طرابلس إلى عهد طلبي للعلم فيها وهجرتي منها هي التي ضاعفت آلامي لما رأيت هذه المرة ما رأيت من سوء حالها ، وسريان عدوى المجاهرة بالتهتك فيها ، وقد بدأ ذلك فيها في أوائل العهد بالحكومة الدستورية الاتحادية ، ثم كان لمفاسد الحرب ثم للاحتلال الأجنبي تأثير في استشراف فساد ، كما بينا في النبذة الثالثة من هذه الرحلة (ص 227) حتى إن طرابلس صارت دون بيروت ودمشق في الحالة العلمية والأدبية الإسلامية فقد خلت من تلك الحلقات الواسعة من طلاب العلم ، ومن تلك الحافل والسمار التي كانت أهله بأهل الهيئة والوقار ، من العلماء والوجهاء من الطبقات المختلفة ، الذين كانت آرائهم تضطر الغرياء من حكامهم وغيرهم إلى احترامهم ، دع أهل البلد الذين هم كبارؤه . وكذلك كان شأن شيوخ أهل بيتنا في القلمون ، بل لم أر مجلس وقار في مكان ما مثل المجالس التي كان يحضرها كبير أسرنا السيد الشيخ أحمد عم والدي ، فقد كان أوجه الوجهاء من علماء طرابلس ورجال الحكومة وغيرهم يجلسون ، لما كان عليه من الجند والوقار والتقوى ، حتى إنه لم يكن أحد يشذ في جلوسه ولا في ضحكه ومزاحه في حضرته ، بل يلزمون الاحتدال والأدب الشرعي ، وقد اتهم رجل صالح من طرابلس

بفاحشة أو مقدماتها وكان من يترددون على القلمون مع بعض العلماء فلم يتجرأ بعدها أن يتراءى أمامه طول حياته ، وماذا أقول عن صاحب تلك الشيبة الرائعة الذي قال فيه نقادة المعاصرين الشيخ عبد الفتاح الزعبي نقيب أشرف طرابلس وخطيب جامعها الكبير إلى اليوم : آخر من أدركنا من الصديقين عمي الشيخ أحمد . وأنا لم أكن هنالك أستطيع تعمد النظر في وجه أحد متهم بالفسق ولا السكوت على منكر منذ كنت غلاماً ، وقد شد في حديثه معي تاجر في طرابلس يقول لا يعد منكر شرعاً إذا حسنت في النية فتركت الشراء منه والنظر إلى دكانه بل المرور أمامها ما دام فيها .

نعم إنني كنت أول من انتقد من المسلمين ما كان عند الوجهاء من التكلف في اللقاء والسلام والعود والقيام ، وأول من ترك عادة الجلوس على الركب في بدء الجلوس معهم ، وإن فعل ذلك بعض كبار السن والقدر لأجلي ولكنني أقول الآن : إن مجالسهم كانت خيراً من مجالس أكثر أولادهم وأحفادهم الذين تركوا غير ذلك من أدابهم العالية لا المتكلف منها فقط مفتونين بزخرف حرية الفسق الذي ينحس أن يضيع عليهم دنياهم ودينهم فيكونوا من الأخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا .

أصببت طرابلس بالعمم من العلماء والفضلاء والزعماء ، فلا خلف فيها في العلم والرشد للشيخ محمود نشابه والشيخ عبد الغني الرافعي والشيخ عبد الرزاق الرافعي والشيخ عبد الله الصغدني ودرويش أفندي الشنبور والمفتي مصطفى أفندي كرامي الذين أدركناهم في شيخوختهم ، ولا للشيخ حسين الجسر والشيخ عبد الله البركة والشيخ نجيب الحامدي والشيخ محمد كامل الرافعي ومحمود أفندي المغربي والمفتي رشيد أفندي كرامي والشيخ خليل صادق الذين أدركناهم في كهولتهم .

وإنما بقي أفراد من الطبقة التي قبل طبقتنا أوسعهم علماً وفهماً وإفادة الشيخ محمد إبراهيم الحسيني وقد جهلت مدينته قيمته فلا ينتفع به إلا أفراد قليلون من بقايا الطلاب ، ومنهم الشيخ محيي الدين الحفار والشيخ عبد اللطيف نشابه ، وأفراد آخرون من طبقتنا ورفاقنا في الطلب وأكثر هؤلاء وأولئك قد تركوا الدرس والتدريس ، واجتنبوا الكتابة والتصنيف ، ومنهم من يشتغل بأمر الدنيا من تجارة وزراعة لكساد

بضاعة العلم . ولم أر في هذه الزورة لطاربلس أحداً من رفاقي لا يزال مغرمًا بالمطالعة والكتابة إلا الشيخ محمد رحيم والشيخ عبد المجيد أفندي المغربي ، وليس لأحد منهما ولي في عمله ولا ظهور .

وأما القلمون فلم يبق فيها أولو بقية يستفيد الناس منهم ، إلا عمي أبو عبد الرحمن عاصم فهو يقرأ دروساً في مسجدنا في بعض الأحيان لمن عساه يوجد فيه ، ولكنه في عامة أوقاته معتزل الناس لا يكاد أحد يراه إلا في صلاة الجماعة وقد انقرض ثلثا أهل القرية وحال الباقين شر مما كانت عليه ، وقد كنت قبل الهجرة إلى مصر أقرأ لهم التفسير ونهاية المحتاج في فقه الشافعية والزواجر وغير ذلك من كتب التوحيد (و) ⁽¹³⁾ المواعظ والرفائق ، وبلغني أنه وجد فيهم رجل يتجراً على المجاهرة بالقواحش واركتاب منكرات السلب والنهب ، يستعين على ذلك برشوة الحكام ، وأما طرابلس فقد صار الكثيرون فيها يجاهرون بذلك ، ومنهم من يدعو الأجانب إلى داره ويقدم لهم الخمر فيها . ولكن تيقظ بعضهم لتدارك الخطر كما بيناه في النبذة الثالثة التي قبل هذا من الرحلة فليحفظ الناس هذا ولينتظروا عاقبة هذا التغيير فإن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ونسأل الله تعالى أن يتوب عليهم ويجعلهم خيراً مما كان عليه سلفهم ويغير ما بهم إلى خير منه .



حال مسلمي بيروت الاجتماعية

قد أصاب مسلمي بيروت في سني الحرب ما أصاب سائر الطوائف في جميع البلاد من تأثير مفسدها التي أشربنا إليها في الفصول السابقة ، ولكن حسنت حالهم الاقتصادية فسبقوا غيرهم بمراحل ، وهم وإن كانوا مع إخوانهم في الوطن فرسي رهان في البراعة بالتجارة قد امتازوا على النصارى واليهود في زمن الحرب بكون نقودهم في صناديقهم وجل نقود أولئك في المصارف الأوروبية التي انقطعت المعاملة بينها وبين البلاد العثمانية ، ويكونهم أجراً على المجازفة فاتسع عملهم وعظم ربحهم واشتروا

(13) ما بين قوسين زيادة من (الوراق) يقتضيهما السياق

أملاكاً عظيمة في بيروت ولبنان . وليس هذا ما نبغي من عقد هذا الفصل وإنما عقدناه للإلمام بحالهم العلمية والاجتماعية .

كانت بيروت في السنين الخالية دون دمشق وطرابلس في العناية بالعلوم العربية من شرعية وأدبية ، وإنما كان يمتاز فيها في الجيل أو الأجيال الواحد بعد الواحد كالشيخ محمد الحوت الكبير الذي فاق علماء سورية المتأخرين بالعناية في علم الحديث والشيخ أحمد البربر في اللغة والأدب وانتهت الشهرة في الجيل الماضي إلى ثلاثة من فقهاؤها وأدبائها الشيخ عبد الباسط الفخوري المفتي والشيخ يوسف الأسير والشيخ إبراهيم الأحلب وهذا طرابلسي المولد والنشأة واختار الإقامة في بيروت بعد أن تخرج في طرابلس بالشيخ عبد الغني الرافعي الشهير . وليست بيروت الآن بأقل من طرابلس في عدد طلبة العلوم الشرعية والعربية ولا في ضعفهم فيها ولكن دمشق تفضلهما في ذلك بما سنذكره بعد .

وأما الحال الاجتماعية فقد تحدد فيها للمسلمين ثلاثة أمور ذات شأن كبير (أحدهما) في ترقى النساء المدني (والثاني) الاستعداد للاتفاق مع النصارى والاتحاد الوطني معهم (والثالث) الليل إلى مجاراة من حولهم في التعليم والترتية المالية ، وإنما نقول في كل منها كلمة .

مسلمات بيروت



كانت المسلمات في بيروت أشد محافظة على التقاليد القومية من أمثالهن في سائر المدن السورية فلم تؤثر فيهن عوامل التفرج الذي غلب على نساء النصارى ، لا النافع الصالح منها ولا الضار الفاسد ، ولا عوامل التترك الذي سرى إلى مسلمات دمشق ، فكان أشد مسلمات سورية جموداً وكان رجالهن راضين بذلك ، ثم رغبوا في تعليم البنات فأنشأوا لهن مدارس ابتدائية ، وأنشأت الحكومة العثمانية مدرسة للبنات في بيروت كان جميع تلميذاتها من المسلمات لأن النصارى لا يرغبون إلا في مدارس الإفرنج . ثم وجد في بعض شبان المسلمين الذين تعلموا في المدارس الأوربية والأمريكية وأثر فيهم التفرج ميلٌ فرنجية النساء ، كان الرأي الإسلامي العام يقاومهم

فيه وما زال صديقنا الأستاذ الشيخ مصطفى لحا مفتي بيروت زعيم هؤلاء المقاومين على عنايته بتعليم البنات وإشرافه عليه في عدة مدارس حتى إنه شديد الإنكار على تعليمهن العزف بالآلة (البيانو) التي لا يكاد يخلو منها بيت من بيوت الطبقات الوسطى في مصر دع الطبقات العليا في الثروة . ولما عني الاتحاديون من الترك بإفساد آداب مسلمات سورية جرباً على خطتهم التي جعلوا من أوائل قواعدها أن الأمة لا يمكن تحولها من حال إلى حال إلا بهدم عقائدها وأخلاقها وأدابها وتقاليدها - وجهوا كثيراً من هذه العناية إلى مسلمات بيروت وحاولوا تعويدهن السكر والتهاكت مع مخالطة الرجال ، فكان الرأي العام وتشدد المفتي وأنصاره مضجعاً لتأثير هذه العاصفة التي كان يخشى أن تدمر الدين والآداب تدميراً لا تقوم للأمة بعده قائمة إلا بإصلاح جيل جديد إذا تيسرت وسائل الإصلاح .

لا شك في أن عاداتنا وتقاليدها القومية في النساء والرجال منها ما هو حسن وهو بقايا آداب الشرع وإصلاح الدين ، ومنها ما هو قبيح ضار يجب تغييره بالتدريج - وفي أن ما يراد من التغيير والتجديد في الأمة منه ما هو حسن نافع لا يمكن للأمة الإسلامية أن تجاري سائر الأمم في سعة العيش والعزة والاستقلال بدونه ، ومنه ما هو قبيح ضار مفسد لأمر الدين والدنيا جميعاً ، ومن سنن الاجتماع المظرة في البشر أن الإفراط في الأمور المتقابلة تظهر به مزية الوسط المعتدل بينهما وأن استعداد الجمهور الأعظم هو الذي يرجح أحد الطرفين المذمومين أو الوسط الم محمود في العمل ، والذي رأيته أن حظ بيروت في المسألة النسائية كان أقرب في هذا التطور إلى الاعتدال .

وفي كل طبقة من المحافظين والمتفرجين والمتوسطين إفراط وتفریط واعتدال ، فغلاة الاتحاديين أمرهم فرط إذ كانوا يرون التعجيل بإبطال جميع العقائد والعبادات والعبادات وتكوين الأمة تكويناً جديداً في كل شيء وزعيمهم الدكتور ناظم وطلعت باشا . وكان من المعتدلين منهم أنور باشا إذ كان يرى احترام الشعائر الدينية والاستفادة من الرابطة الإسلامية بدلاً من قطع روابطها ، ويعتقد بعض عارفي أمره أنه صار بمقامه في برقة صحيح العقيدة محافظاً على الصلوات إيماناً واحتساباً لا سياسةً ورياءً ، وبذلك اتسعت مسافة الخلاف بينه وبين أولئك الغلاة وزعيمهم . ومن

رجالهم المعتندين عزمي بك الذي كان والياً على بيروت في زمن الحرب وقد رأيت الناس فيها معجبين بما كان عليه من الحزم والعزم والعدل والدقة في النظام ويرون أنه لو كان عند الدولة كثير من أمثاله لفاقت بها دول أوربة .

وجه عزمي بك عنايته في بيروت إلى ترقية المسلمات في الحضارة العصرية بالتدريج الذي تؤمن معه الفوضى الأدبية ، وتعويدهن حضور مجامع الرجال العلمية والأدبية ، وسماع ما يلقون فيها من الخطب المفيدة والشعر العصري ، وإسماعهم ما تجود به قرائع المتعلمات منهن ، ومشاركتهن لهم في الأمور الاجتماعية - ولولا أن وجد في بيروت أحمد مختار بك ييهم يساعده على ذلك لضاع عزمه وخاب سعيه على ما أوتي من قوة إرادة وسلطة كانت تكون مطلقة .

كان لأحمد مختار بك ييهم جماعة من اللزاييا لم تجتمع في وطنه لغيره في عصره : كان على كرامة بيته ومكانة عشيرته ذكي الفؤاد طلق اللسان جريء الجنان صادق الوطنية والغيرة القومية عالي الهمة كبير المروءة حسن المعاشرة عارفاً بزمانه وفيماً لأصدقائه ، فكان بذلك من زعماء مسلمي بيروت الذين يرجع إليهم في المهمات ، كما كان محترماً عند سائر الطوائف بأدابه وحسن معاشرته فكان الناس يحبونه ويحترمونه ويحسنون الظن بإخلاصه حتى فيما ينكرونه من شلوذ في بعض أعماله وميله إلى التفرج ، فلم يكونوا يتهمونه بأنه يقصد بهذا إضعاف مقومات أمته ومشخصاها المالية ، ولا تقوية النفوذ الأجنبي فيها ، فهذه المكانة التي كان يعرفها لنفسه في قومه جراته على موافاة عزمي بك ومساعدته على ما قصد إليه بل استعان كل منهما بنفوذ الآخر على عمل يريانه نافعاً للمسلمين بل لا بد لهم منه في حياتهم المدنية العصرية ، بل كانا يريان أن نساء المسلمين لا بد أن يتركن الحجاب ويجازين غيرهن من نساء الملل في الحضارة العصرية وأن الخير لنا أن نبني ذلك على أساس متين ، أي جامع بين مصلحة الدنيا وصالح الدين ، وإلا فعل التيار العصري فعله فينا بغير اختيار منا فكان إثمه أكبر من نفعه .

أنشأ الزعيمان نادياً للنساء في سنة 1335 (1917م) ولقبا له جمعية من كرائم المعلمات منهن باسم (جمعية الأمور الخيرية للفتيات المسلمات) ثم أسس هؤلاء الكرائم مدرسة لتعليم البنات ، وكان النادي يعقد اجتماعات نسائية يحضرها النساء

والمستحسنون لهذا العمل من الأدباء والأطباء ويلقون فيها الخطب والدروس التي اصطلح كتاب العصر على تسميتها بالمحاضرات ، ويسمعون من أعضاء النادي الكرائم ما يلقيه فيه ويتحدثون معهم في المسائل الأدبية والاقتصادية والصحية وتدير المنزل والثروة ، وإنما يكن مع الرجال سادلات على وجوههم النقاب الإسلامي الأسود لا سافرات ، ويجلسن في جانب والرجال في جانب . فهن قد سبقن في بدايتهن نساء مصر إلى هذه المحافل والجامع التي كان يتمناها قاسم أمين وإخوانه من زهاء ربع قرن مع مبالغتهن في الحجاب وكثافة النقاب ، حتى إن بعض الأوانس من أعضائه حضرن حفلة ذكرى مرور قرن على المعلم بطرس البستاني في الجامعة الأميركية ببيروت وألقت فيها عنبرة سلام وحادثة يهيم فيها⁽¹⁴⁾ ما جادت به قرائحهن في الموضوع على الجرم الغفير من الرجال والنساء .

دعائي أحمد مختار بك رحمه الله «توفي في العام الماضي فكان لوفاته وقع أليم في بيروت شاركته في سائر البلاد السورية وقد احتفل بجنائزه بما لم يسبق له مثيل في ذلك القطر» إلى زيارة هذا النادي وإلقاء النصائح والحكم فيه تعضيلاً له وإرشاداً للسيدات فإنهن يمتنن الاستفادة مني كالرجال . وقد جرت العادة بأن ألقى في بعض مساجد بيروت ومجامعها خطباً ودروساً في كل زيارة من زياراتي لها فأجبتني إلى ذلك .

زرت النادي أولاً ثم أجبت دعوته إلى إلقاء نصيحة عامة فيه ، وكان هذا في يوم مشهود حضره بالدعوة كثير من النساء والرجال ، ومنهم من لم يكن يعلم به ولا يسمع لأحد من أهل بيته بالإلمام به ، وألقيت فيه خطاباً مطولاً ذكرت فيه خلاصة وجيزة عن حال النساء في مصر وفوائد نهضتهن وغوائلها ، وما ينبغي للمسلمات السوريات في بيروت وغيرها من الاعتبار بها ، وبينت فيه حالة العصر الاجتماعية وما ينبغي للمرأة المسلمة فيه من الجمع بين فضائل دينها وأدابه ومعرفة ما يجب عليها لبيتها ووطنها وأمتها ، وما يجب من تقديم الأهم فالأهم وهو تدير المنزل وتربية الأولاد وما يتوقفان عليه من العلوم الكثيرة . فنال هذا الخطاب استحسان جميع الأحزاب المختلفة

(14) كلما في الأصل ولعل قوله (فيها) زائدة من أغلاط الطبع — (الوراق)

في هذا الموضوع . وإني أنشر هنا ما ألقته رئيسة (جمعية الأمور الخيرية للفتيات المسلمات) التي تدير المدرسة والنادي السابق ذكرهما ترحيباً بي ، وسأنشر في فرصة أخرى بعض ما ألقى في حفلاته السابقة ليقف قراء المنار على أفكارهن ودرجة تقدمهن .

ترحيب الرئيسة الفاضلة سيدات النبل وسادة الفضل



إن جمعية الأمور الخيرية للفتيات المسلمات ترحب اليوم بضيفها الكريم الفاضل صاحب السيادة الأستاذ رشيد رضا ، فهو الخطيب البليغ الذي طالما لهجت الألسن بذكر مناره الذي أضواء العالم الإسلامي بأبحاثه العلمية المفيدة . وقد رأيتاه عند اجتماعنا به للمرة الأولى في مدرستنا خير نصير للمرأة إذ أفاض علينا من بعض حكمه ما يجعلنا نزداد نشاطاً بأن نعيد مجد السلف الصالح فنستمد منه تلك القوة الأدبية والمعارف السامية التي طالما تآقت النفوس إليها . ونضم إلى ذلك ما يلائم حالتنا وتقاليدنا من الرقي العصري ، فحباً بالاستفادة من ينابيع علمه وفضله فقد قامت هيئة جمعيتنا بدعوة حضرته ليلقي على مسامعنا محاضرة علمية تكون خير ذكرى يحفظها نادينا لسيادته .

فباسم جمعيتنا أقدم الشكر لسماحته ولكل من يعاضد صروح العلم والأدب ونخص منهم بالشكر حضرة الوطني الغيور الوجه الفاضل السيد عارف النعماني الذي تبرع بمبلغ مائتي ليرة لمدرستنا لتصرف في سبيل تعليم الفتيات البائسات اللواتي يدعين إلى الله بأن يديمه عضداً للإحسان . فسلام على كل روح أوقفت لإعلاء الوطن وأهله .

بيروت 21 ربيع 1 سنة 1338

خطبة النافذة الفاضلة الأنيسة منيرة سلام

سيداتي الكريمات وسادتي الأفاضل

خلق الإنسان للجهاد في هذه الحياة ، فهو لا يزال يكافح الخطوب وينازل

العشرات ، فتارة يروح تحتها ، وتارة تكون له الغلبة عليها . وهو دائماً في نزاع مستمر مع القوى المحيطة به . ولكنه إما أن يجاهد في كسب معاشه وموارده رزقه فيدلل على أنه إنسان حي في جسم المجتمع البشري ، وإما أن يقوم بالتمسرة العامة على طرق مختلفة ، وأشد هذه الطرق صعوبة ما كان يقصد منها تغيير معتقدات فاسدة كمنت في نفوس الناس أجيالاً طويلة حتى قبض الله نابغة يعالج هذه المعتقدات ويكافحها بأحسن منها فهو العالم الحكيم والجاهد العظيم .

لقد مضى على الأمة الإسلامية حين من الدهر كانت تكتنفها به الجهالات ، وتعمل في أعضائها أيدي الفساد ، فقد ابتلاها الله بمن أضاعوا رشدنا وأضلوا سواهم السبيل . أولئك قوم نصبوا أنفسهم لهدي الأمة فضيقوا عليها المسالك ، وأفهموها الدين بصورة لا تنطبق على الدين الحنيف بشيء ، فخلدوا أعضائها وأضعفوا بنيانها ، حتى جاد الله عليها بحكماء ينهون أعضاب العامة ويهدمون روع العقلاء ، فأجبت الأفغان للأمة ركناً وسنداً ، ونفحتها مصر الكريمة عضداً ومرشداً ، ولم تكن سوريا بأقل منها حظاً ، بل هي تفتخر بأن كان من أبنائها من غدا للأمة هادياً ، ولضعفها مداوياً ، تتجه نحوه⁽¹⁵⁾ آمال المسلمين في أقطار المعمور فيجلبون به مضيء سبيلهم والأخذ بأيديهم إلى محجة الصواب . إن الأمة الإسلامية بحاجة إلى من يفهمها الدين المبين بأسهل الطرق وأقربها تناولاً . إننا بحاجة شديدة إلى علماء يوفقون بين الدينيات ومبادئ العمران التي وضعت عليها أساسات الدين ، فلا يجعلون الدين بمنزل عن كل ما من شأنه أن يدعو إلى الحضارة والتقدم ، حتى يخال الناظر البعيد (كاللورد كرومر مثلاً) ذلك الرجل العظيم الذي لم يكلف نفسه مؤنة البحث بل اكتفى أن يحكم على الإسلام بالمسلمين) أنه يناقض روح العصر والمدنية وهو الدين الكريم الذي ملأ الأرجاء نوراً ونفخ في العالم روح حياة مدنت الأمصار .

ولن ننسى الأمة الإسلامية ما أحدثتها في نفسها تعاليم المرحوم السيد جمال الدين الأفغاني الذي نسميه بحق المصلح الكبير وفيلسوف القرن الأخير . والذي

(15) في الأصل (تتجه نحو آمال المسلمين) والتصرف من (الوراق) .

جدد للإسلام رونقه وبهائه . وقد لاقى في حياته الإصلاحية من العثرات ما يشي عزم الضعيف ويشحذ همه العظيم . فمر عليها جميعاً معلماً شأن الدين ومثبتاً فلسفته الدينية على أمتن الأركان ، حتى شهد له فلاسفة العالم الأوربي بمقدرته الفائقة وعلو كعبه في مباحثه الدقيقة ، فأحلوه من الإكرام للمقام الأسمى وكان من النوابغ الذين لا يحجود بهم الطبيعة في كل حين .

ثم دأب الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده ذلك الجهاد بتعليم تروق للنفوس فتغذيها بأبدع الأساليب ، ففسر آيات الكتاب المجيد بصورة سهلة راقية ، وعبارات بسيطة واضحة لم يسبق لها مثيل ، اهتز لها العالم الإسلامي إجلالاً وإعجاباً ، وإن من فتاويه الكثيرة لما يأخذ بالألباب . ولست بالغدلة الشهيرة فأحدثكم عن تعاليمه ومبادئه ، أو أروي فلسفته وفتاويه ، بل يروق لي أن أذكر هنا قصة صغيرة ، تدل على الأساليب البسيطة التي سار عليها الأستاذ الإمام ومشي في سبيلها الآن سماحة خليفه أستاذنا الكبير : (أسلم أحدهم مرة فجاء الأستاذ الإمام يطلب إليه فقيهاً يعلمه أصول الدين ، فمضى عليه عدة أيام وهو يعلمه الشروح من الماء الطاهر منه وغير الطاهر أو المظهر . فجاء بعدها يشكو أمر هذه الشروح الطويلة إلى الأستاذ رحمه الله فأجابه : إذهب يا بني فلما الذي تشرب منه توضع به) . على هذه الطريقة السهلة الفنية يشبت في أذهان القوم الدين القويم ، ويسار بهم إلى الإصلاح على صراط مستقيم . وقد جاهد رحمه الله في إصلاح شأن الأمة في عدة سنين ما أفسده عليها غيره في قرون ، فقال عنه السيد الأفغاني : (إنه لمصر أعز من جيش وأقوى من أسطول) وكان للأمة بأجمعها معزز جيوش عمرانها وقائد أساطيل مجلد بنياتها .

ولم تحرم الأمة بعدهما يداً قوية على الإصلاح ، ولا عدمت همه عالية تلم شعثها وتقوم معوجها ، فكان من فضيلة الأستاذ الكريم الذي تتشرف بالاحتفال به اليوم ومن مناره الأغر أمتن رابطة بين المسلمين في أنحاء الأرض المترامية الأطراف . يؤثر في نفوسهم بجهاد متواصل حرقه له الخاص والعام : فقام أهل الهند يحتفلون به ذاك الاحتفال الكبير ، يظهرون به مشاعرهم نحو المجاهد العظيم . وقامت البلاد الإسلامية ترد صدق آرائه السامية وتقدم لجهاده لولية شكرها وثنائها . وأقر له بفضل كثيرين ، وشهد بجهاده العظيم الطبيعيين ، فذكر الدكتور شميل في كتابه فلسفة

النشوء والارتقاء ما يعانیه أستاذنا الکریم فی سبیل إفهام جهلة للمسلمین وعامتہم وإصلاح أحوال دینہم ودنیائہم ، وإننا جمیعاً نعقد علی إصلاحاتہ آمالنا لما لہ فی القلوب من المقام الرفیع ، ولأن لعلماء الدین من المقدرة علی السیر بالأمة إلی أحسن سبیل والأخذ بها فی معارج الرقي ما لیس بقدرۃ غیرہم القيام بہ . فعلى علماء الأمة تعلق الأمة الرجاء ، يتقدمہم نبراسها المضيء بنارہ الوضاح .

وإن لی أخيراً رجاء أقدمہ لسماحة صاحب الفضيلة والفضل وهو توجيه عامة المسلمین إلی حالة المرأة ، وحشہم علی الاهتمام بأمر رقيہا وإصلاح شأنہا لأنها أم الأمة وبيدہا تفرس شجيرات الخير والصلاح فليأخذوا بها فی سبیل الفلاح بطريقۃ مثلى ، وليعدوها للسیر إلی ما تتطلبہ طبيعة الأيام مع المحافظة التامة علی أخلاقنا الأساسية ، فيكون لها فی رقي الأمة شأن وتكون فی إصلاحها العيون والمساعد . وإنني أرجو اللہ أن يقيى لهذه الأمة عالمها الكبير يحمل لواء جهادہ للعظيم فی رأسہ فبس تستضيء بہ الأمة جمعاء فی مشارق الأرض ومغاربہا .

4 ديسمبر سنة 1919

عنبرہ سلام



اتفاق المسلمین والنصارى

ذكرنا فی النبذة الخامسة أن مسلمي بيروت قد تجدد لهم ثلاث حالات اجتماعية ، وتكلمنا على الأولى منهن ، وهي المتعلقة بالنساء ، فبقي أن نقول كلمة فی كل من الحالتين الأخريين وفاء بالوعد .

الحالة الثانية المیل إلی الاتفاق مع النصارى . وهذه لیست جديدة بالمعنى المتبادر من الكلمة وهو أنها حدثت بالتطور الذي أحدثته الحرب الأخيرة وما ولد منها ، بل كانت من تأثير تطور سابق علیہا نبه العرب كغيرہم إلی المحافظة علی جنسیتہم ، وكان السوريون أسبق العرب إلی التنبيه والبحث فی ذلك من حیث أن لهم وطنأ خاصاً لہ حدود ومصالح خاصة قلما تشاركہم فیہا الأقطار العربیة الأخرى ، وأهلہ مؤلفون من أصحاب ملل ومذاهب يرجع أكثرها إلی فریقین محمدیین ومسیحیین ،

بحيث يتوقف عمران البلاد وارتقاؤها على تعاون الفريقين وإن كان أكثر مجموع الأهالي - البلاد في غير لبنان - من الأولين كما أن أكثر رغبة الأرض لهم .

فالحق أن للشعور بالحاجة إلى الاتفاق بين المسلمين والنصارى عدة محركات ، الحرب وثلاثة قبلها وواحد بعدها ، والأخير الذي سبق إلى ذهننا عند كتابة النبلة الخامسة من الرحلة . أما المحرك الأول فهو الدستور الذي علق الآمال بوطنية جديدة عثمانية تقضي على مساكن التفرق في المصالح الوطنية بين الملل والنحل ، ولكن لم تلبث هذه الآمال أن خابت فكانت خيبتهما بمحرك أقوى وهو اضطهاد الاتحاديين للعرب واجتهادهم في صرف قوى الدولة إلى تقوية الجامعة التركية أو الطورانية وإكراه سائر الشعوب العثمانية على الاندغام فيها بحول لغتهم وجميع مميزاتهم القومية والوطنية ولا سيما السوريين والعراقيين من العرب ، وتلا هذا المحرك الثالث وهو حرب البلقان التي انكسرت فيها الدولة انكساراً حرك المطامع الأوربية المستعدة للوثوب على البلاد العربية لاستعمارها ، وعلى أثر ذلك تألف حزب اللامركزية في مصر والجمعية الإصلاحية في بيروت من المسلمين والنصارى ، وباتفاق الحزبين مع بعض شبان السوريين المشتغلين بتلقي العلم في أوربة تكون المؤتمر السوري وجعلت رئاسة إدارته لحزب اللامركزية لأنه أقوى الأحزاب وأظهرها وأعمها .

وأما الحرب فقد كانت بويلاتها ومصائبها محركاً إنسانياً وطنياً للتعاطف والتراحم كما وصفنا في هذه الرحلة ووصف غيرنا من الكتاب في الجرائد السورية في جميع الأقطار .

وأما المحرك الأخير وهو الاحتلال فقد كان جب أن يكون - بعد تلك المحركات الممهدة أو المؤسمة - هو المتمم للبناء ، ولكنه كان هادماً للأساس والقواعد وراجعاً بهؤلاء السوريين المساكين إلى شرما كانوا عليه قبل تلك التطورات أو المحركات الدافعات لكل فريق إلى السعي للاتفاق مع الآخر وتكوين جامعة وطنية ، وقد كان كل فريق مؤاخذاً في هذا اللوم الذي كان مظهراً لفقد التربية الوطنية والقومية وتغليب التعصب الديني على كل ما سواه حتى كأنه - أو لأنه - قد صار غريزة أو ملكة راسخة لا تزول إلا بجهاد طويل ينقرض فيه جيل ويتجدد جيل .

ذلك بأن الاحتلال المختلط الذي تلا جلاء الترك عن سورية كان مذهباً ، فقد

سبق الأمير فيصل بجنوده ورجاله إلى احتلال البلاد باسم الحكومة العربية ورفع على معاهد الحكومة في مدنها علمه العربي الحجازي ، وكان الأهالي قد سبقوا إلى تأليف حكومة وطنية مؤقتة ، وتلاه الاحتلال المختلط المثلث تحت قيادة الإنكليز ، فالقسم المثلث فالقسم الثنائي ، ولما جاء رجال فيصل أولاً خضع لهم الجميع ورفعت الحكومة اللبنانية علمه على دار الحكومة في (بعبداء) وكانت للمبشرات بالثورة العربية والحكومة العربية الجديدة التي مستنقذ البلاد من التترك (٩) قد تغلغلت في البلاد يسعى الدولة البريطانية ، فكان مجيء رجال فيصل واستيلائهم على مصالح الحكومة منتظراً وعده الأهالي أمراً متفقاً عليه بين الحلفاء - ومنهم ملك العرب - فقلقه النصرى كالمسلمين بالرضا والتسليم .

وهنا ظهر تقصير المسلمين وجهلهم بالسياسة وطبائع الاجتماع ، إذ شكلوا الحكومة السورية أولاً والحكومة العربية ثانياً من أنفسهم ولم يطلبوا كبراء النصرى في الجاه والعلم إلى التشاور والاشتراك في تأليفها ، وقد بحثت في هذه المسألة في بيروت وغيرها فاعترف لي بعض من ذاكروت فيها من المسلمين بالتقصير ، وأنه لم يكن سوء نية إذ لم يكن عن تشاور بين المسلمين أنفسهم حتى يقال أنهم استأثروا بالأعمال وتعمدوا أن يكونوا وحدهم حكام البلاد ، بل كانت الأعمال في ذلك فريدة فكل من بطمخ في وظيفة يسعى إليها ، وإنما كان جل السعي إلى ذلك من أفراد المسلمين لما سبق لهم من التصدي لخلمة الحكومة والتعلم في المدارس العثمانية الرسمية لأجل ذلك ، وقلما كان النصرى يتصلون للملك ويستعدون له أو يدخلون مدارس الدولة التي هي الوسيلة إليه . ولو كان للمسلمين حزب سياسي منظم لما فاته أن يقتنم هذه الفرصة لإتمام ما تأسس في تلك التطورات العربية من أسباب الاتفاق ودواعيه . نعم إنه كان في البلاد جمعية سياسية سرية لها علاقة وارتباط بالأمير فيصل ولكن أكثر أفرادها من الشبان الذين لم ترتق بهم السياسة إلى مثل هذا الفكر .

لم تكد تستقر الحكومة العربية الفيصلية بالاحتلال العربي حتى تبعها الاحتلال المختلط من الإنكليز والفرنسيين الذي قسم سورية الشمالية إلى منطقتين : غربية ساحلية احتلتها الجنود الفرنسية وجعلت لها السيطرة عليها تحت رئاسة القيادة

الإنكليزية المحتلة معها ، وشرقية داخلية احتلها الجند العربي باسم حكومة الحجاز وإن كان الجند نفسه مختلطاً والمنظم منه مؤلفاً من السوريين والعراقيين ، وقد جعل له السيطرة في هذه المنطقة تحت رئاسة القيادة البريطانية أيضاً . وكان هذا التقسيم مقدمة لتنفيذ اتفاق سنتي 1916 و 1917 وقد اعتمدت السلطة الفرنسية في إدارة المنطقة الغربية على صنائعها من النصارى ولا سيما الموارنة منهم فأكثرت من الموظفين من هؤلاء فكانت كثرتهم مخرجة لمثل عددهم من المسلمين لأن أكثر أعمال الحكومة كانت بأيديهم من عهد الترك ، ورأى النصارى أن الدولة قد دالت لهم فرضوا بذلك وسروا به ، ولم يكن للمسلمين يد عندهم في تلك الأيام القليلة التي صار أمر الحكومة إليهم فيها ، فأعرضوا عن المسلمين بل صاروا يؤذونهم بالقول والفعل واعتزوا عليهم وعتوا عتواً كبيراً لم يفعل المسلمون شيئاً منه في دولتهم التي تعد بالأيام لا بالشهور ولا بالسنين ، ونسوا كل ما كان قيل قبل ذلك من حرص المسلمين على الاتفاق معهم قبل الحرب العامة حتى رضوا أن يكون لهم نصف الأعضاء في مصالح الحكومة المنتخبة وغير المنتخبة وذلك فوق ما تقتضيه النسبة العددية العادلة التي تجري عليها جميع الدول الراقية ، وما كان من عطفهم عليهم وتضامنهم معهم في زمن الحرب . وقد اشتهر ما وضعوه من الأناشيد في ذم المسلمين وإهانتهم وإنشادها في الشوارع والأسواق في بيروت يوم عيد الفصح . ولولا أن اعتصم المسلمون بالصبر والحلم لوقعت يومئذ مقتلة فاضحة تعد سبة لسوريا ما بقي الدهر .

على أن المسلمين لم يكونوا قد يئسوا من سعي فيصل إلى استقلال جميع سورية وجعل حكومتها عربية بل كان رجاؤهم في ذلك عظيماً وقد شهد لهم بعض كبار الضباط الإنكليز على المسيحيين ولا تحب أن نشرح⁽¹⁶⁾ ذلك ونطيل فيه لئلا يعد انتصاراً منا لأهل ملتنا ، ونحن إنما نكتب لأجل التلغيف والاتفاق لا لتقوية الشقاق . وغرضنا أن نقول أن مسلمي بيروت شعروا في هذه الحالة بشدة حاجة البلاد في هذه المنطقة إلى الاتفاق بينهم وبين النصارى على الوحدة الوطنية ولكن لم يجدوا منفذاً للمسيحيين . ويقابل ذلك في المنطقة الشرقية - حيث يقل المسيحيون - أن المسلمين

(16) في الأصل (نشر) والتصرف من (الوراق)

كانوا والحكومة في أيديهم يجتهدون في استمالة النصارى وإشراكهم في كل عمل ويودون إعطائهم فوق ما يريدون بحسب النسبة العرقية ، وقد جرت الأحزاب السياسية على إزالة الصبغة الإسلامية من الحكومة السورية العامة المتحدة ، فانا أذكر هذا وذلك لتسجيل الذنب الأكبر على النصارى وتصغير ذنب المسلمين أو تبرئتهم ، بل لأثبت به إخلاصهم في الميل إلى الاتفاق .

وقد كتبت وأنا في بيروت عدة مقالات في جريدة الحقيقة بإمضاء (السيد) دعوت فيها إلى الاتفاق بالحجج الناهضة والأساليب الجاذبة ، واجتنب كل ما ينفر من الغاية المقصودة ، فظهر لها تأثير في زيادة ميل المسلمين إلى الاتفاق ، ولم يظهر هذا في النصارى إلا أثر ضعيف في بعض شبان المدرسة الأمريكية الجامعة ، وقيل لي أن آخرين من الأحرار المستقلين قد سروا بها ولكن لم يستجب إلى الدعوة منهم أحد ، ولولا أن كانت تلك المقالات فائضة من روح الإخلاص والإنصاف والتلطف في الدعوة لوجد فيها المتعصبون من القوم والذين يخدمون سياسة التفرقة مأخذ للرد عليها ولكنهم لم يجدوا إلى ذلك سبيلاً . وقد نقل إلينا أن الاستعداد للاتفاق يقرى بعمل الزمان عاماً بعد عام . حقق إله الآمال .



التربية المدنية مع التعليم 'العصري'

لقد نام المسلمون نومة اجتماعية أطول من نوم أهل الكهف وأثقل . المواقف التي تصبغ الأسماع تتوالى من حولهم كالصواعق ، وقد ضرب على أذانهم فهم لا يسمعون ، ولما بعثوا وجدوا ما يعرفون من سير البشر قد تبدل فصار على غير ما يعهدون ، رأوا الغريبيين قد سادوا العالم وتولوا إدارة شؤونه في بلادهم وبلاد غيرهم من حيث يشعر أولئك الأغيار ومن حيث لا يشعرون ، فحاروا في أمرهم لا يدرون ما يصنعون .

ماذا يعملون؟ ولماذا لا يدرون؟ وكيف يعثر بهذا الجهل المسلمون؟ القرآن يصيح بهم من فوقهم ، [إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم] وشواهد هذه القاعدة الاجتماعية القطعية بين أيديهم وعن أيانهم وشمائهم .

صفات الأنفس التي يتوقف تغيير أحوال الأمم بتغييرها هي ما يبحث على الأعمال من علوم وأخلاق ، وهما يكتسبان بالتعليم والترقية كما ورد في حديث (العلم بالتعلم والحلم بالتحلم) فأما العلوم النظرية والفنون العلمية ، فصناعات آليّة ، ترتقي بارتقاء العمران ، وليس لها دين ولا وطن ، بل يتبع فيها سير العمران واختلاف الزمن ، وأما الأخلاق والملكات النفسية ، التي تتجدد بها حياة الأمم الاجتماعية ، فهي تختلف باختلاف الأمم في المقومات والشخصات الملية والقومية ، وتراعى فيها الفرائز القومية والوراثة الجنسية (الناس معادن كمعادن الذهب والفضة) هم كذلك في أفرادهم ، وفي جماعاتهم وأقوامهم ، فالقوم يعرض لهم القوة والضعف ، والعز والذل ، كما يعرض للمعدن الصقل والصدأ ، والترقية والتعليم للأفراد والأقوام كالصقل للمعدن الذي يظهر رونقه الفطري ويزينه ويعظم الانتفاع به ، ولا يقصد به تبديل جنسه ونوعه بتحويله إلى نوع آخر . فلماذا لم يجار المسلمون الغربيين في أساليب التربية المالية والتعليم المدني ومدارسهم بين أيديهم في ديارهم ولا سيما بيروت منها؟ فأعظم المدارس التي أسسها الإفرنج فيها للمدرسة الإنجليزية الأميركانية والكلية اليسوعية ، فلماذا لم يقتلوا بهم بتأسيس مدرسة قرآنية أو مدرسة محمدية؟ على أن سائر المدارس التي أسسها الإفرنج وتلاميذهم من النصاري الوطنيين دينية التربية ومنسوبة إلى البطارقة والقديسين من رجال دينهم ، ويا ليت التربية الدينية فيها كانت مسيحية خالصة من شوائب الأهواء السياسية . كلا إن كل شعب من شعوب الإفرنج قد بث في مدرسه التي أنشأها في الشرق دعوة سياسية نفخ فيها من روح الدين والمذهب ، فكان ذلك أكبر أسباب الشقاق الديني في سورية ، وقد كان هذا خفياً عن الدولة العثمانية الجاهلة للمساهلة وعن أكثر الناس ، ولكن صار معروفاً للعوام كالحواصص ، إذ ظهر تأثيره بما تجدد من التفرق والشقاق ، بعد تلك المسائل التي مهدت للاتفاق . وهي ما أشرنا إليه في الفصل الأول من هذه النبذة .

علم مسلمو بيروت من ضرر مدارس الإفرنج في هذه الأيام فوق ما كانوا يعلمون وناهيك بها ، وقد حملها زوال الحكم العثماني من البلاد على التشدد في إكراه من يتعلم فيها من أولاد المسلمين على تلقي دروس الديانة النصرانية وحضور وعظها وصلاتها ، فافترمت ذلك بإلقاء عدة خطب دعوت فيها إلى تأسيس مدرسة كلية

إسلامية ، ثم رغبت إلى عمر بك الداعوق الذي كان رئيس البلدية أن يدعو كبار الأغنياء الذين يرجى منهم الخير إلى داره لأجل دعوتهم إلى الاكتتاب لهذا العمل فلبى بالارتياح ، ولما انتظم عقدتهم ألفت فيهم خطاباً بما يقتضيه المقام من الكلم الذي يرجى أن يقع موقع الإقناع من العقول ، والتأثير من القلوب ، وفتح عقب الفراغ منه باب الاكتتاب فدخله الأثرون وأرجأ الأقلون ، ولكن كان ما كتبوه من المبالغ غير لائق بهذا المشروع العظيم ، ولا يباعث على الرجاء في النجاح ، فألمني ذلك وحفزني إلى إلقاء خطاب آخر كان شديداً بقدر شدة تألمي ونهيج شعوري حتى قال لي صديقي أحمد مختار بيهم بعد أيام أنه لا يوجد أحد يقبل منه هذه المهجة الشديدة سواك ولكن كان من تأثير الإخلاص فيه أن ضاعف كثير من المكتتبين ما كانوا كتبوه من التبرع .

ثم ألفتنا لجنة من كبار الوجهاء أهل الغيرة كانت تلوف على من لم يحضر ذلك الاجتماع في مكاتبهم ومخازن تجاراتهم لإتمام الاكتتاب ، وأفرادها : (عمر بك الداعوق وأبو علي سليم علي سلام أفندي وأحمد مختار بك بيهم ومحمد أفندي الفاخوري ورشيد أفندي اللاذقي ورشيد رضا كاتب هذا) . وقد بلغ الاكتتاب بالمبالغ التمهيدية بضعة آلاف من الجنيهات مع اكتتاب سنوي آخر وقد سافرت إلى الشام قبل إتمام الاكتتاب فوقف سيره ولكن العمل لم يقف فقد ابتاعوا أرضاً واسعة بجوار الخرش باسم هذه المدرسة ستنبى فيها إن شاء الله تعالى .

هذا ما انتهى إليه السعي والاستعداد لهذا المشروع وهو ليس مما تبيض به الوجوه إلا إذا نظر إليه من حيث أنه بدء حياة اجتماعية جديدة يرجى أن تنمي وتزداد بالعمل وقد كنا معشر الساعين إليه غير مغرورين بنهضتنا ومبلغ استعدادنا ، وللملك اتفقنا على أنه لا يرجى نجاحه وثباته إلا إذا عهد به إلى جمعية المقاصد الخيرية الإسلامية التي ستكون إن شاء الله تعالى من أغنى الجمعيات الوطنية ، فقررنا نوط العمل بالجمعية ، وسعينا إلى تجديد نظامها وتنظيم جلساتها التي كانت معطلة ، فتم ذلك في أقرب وقت بمساعدة رئيسها صاحب الفضيلة مفتي بيروت أدام الله النفع به .

ولما شعر المسيحيون بهذا السعي استكبره على المسلمين المستكبرون ، وكرهه لهم

ومنهم الكارهون ، وكتبوا في جرائدهم أننا نريد لوطننا السوري مدارس وطنية ، لا مدارس دينية ، فالدين هو الذي فرق كلمتنا ، وأغرى العداوة والبغضاء بيننا ، فرددت عليهم في جريدة الحقيقة بأن المدارس الدينية التي فرقت وفعلت ما فعلت هي مدارس مسيحية لا إسلامية ولا وطنية فإذا رضيتم بتركها واستبدال مدارس وطنية بها فإننا نضع أيدينا في أيديكم وأموالنا مع أموالكم وأولادنا مع أولادكم ، ولكننا نقول إن الدين لم يكن هو المفرق والمفري بالعداوة بأصوله وتعاليمه بل بسوء استعمال السياسة الأجنبية له وإننا بالتربية الوطنية يمكننا أن نجعله من أكبر أسباب الاتفاق والتعاون ، وفي نصوص القرآن والإنجيل ، ما يهدي إلى سلوك هذه السبيل ، وهي التي سلكها فقيد الوطن البستاني الذي اتفق المسلمون مع المسيحيين على احترامه والاحتفال في هذا العام بذكرى مرور مئة سنة من تاريخه .

فهللوا نشئ مدرسة وطنية جامعة ولجعل في جانب منها مسجداً وفي جنب آخر كنيسة ، فإن التربية لا تكمل بغير فضيلة ، والفضيلة لا تكمل بغير دين ، وفي كل من الدينين الإسلامي والمسيحي فضائل كافية ، وهي في الأكثر متفقة أو متقاربة . فليرب كل فريق منا أولاده على عبادات دينه وفضائله ، ومحبة وطنه والتعاون على ترقيته ، على قاعدة المنار الذهبية (تعاون على ما نشترك فيه ، وعلو بعضنا بعضاً فيما نختلف فيه) فنحن مشتركون في أرض هذا الوطن وفي جميع مصالحه الاقتصادية والسياسية ومشتركون في اللغة فنتعاون على ترقية ذلك بجميع فروعه ، ولسنا مختلفين إلا في الدين ومذاهبه فيعلم كل منا الآخر ، وليعلم الأفراد المارقون من الدين من الفريقين أنه ليس في استطاعتهم هدم الدين ، وهذه البلاد وما يجاورها هي مهد ومنبت الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام ، أولئك العظام الذين يقدر ذكرهم مئات الملايين في الشرق والغرب ولا يعدون أحداً من الفلاسفة ولا من الملوك والفاخرين مساوياً ولا مدانياً لأحد منهم بل ولا أصحابهم وتلاميذهم الأولين ، ولا أوليائهم المخلصين . بهذا قامت الحجة لنا عليهم ، والخلص في الدعوة إلى المصلحة العامة لا تدحض له حجة لأن الله تعالى هو المؤيد له [قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين] .



نكتب في هذا الفصل كلمة حق ، وما كل ما يعلم يكتب في مثل هذا الوقت ، لأن الزمن الذي يلد التاريخ لا يدونه كما قال بعض حكماء الغرب ولأن الكتابة في السياسة يراعى فيها مصالح كثيرة يقع التعارض فيها فيرجح كل ناظر بين المتعارضات باجتهاده .

قد اشترطت علينا السلطة الإنكليزية في إعطائنا جواز السفر إلى سورية شروطاً ثقيلة أشرنا إليها في الفصل الثاني من هذه الرحلة ، خلاصتها أن نتحامى إحداث تهيج سياسي بالكتابة أو الخطابة فوفينا بالشرط واكتفينا من الإفادة والاستفادة أن نعرف حقيقة الحال ونقول ما نرى أنه الحق النافع للبلاد ، مع النص للناس بما يجب عليهم من الاتفاق والاتحاد ، والعلم والاقتصاد .

أما أهل البلاد فقد كان التباين بين المسلمين والنصارى منهم في السواحل بالغاً أشده ، فالنصارى كانوا يرون أن ملك البلاد سلب من المسلمين وصار لهم بقوة فرنسة وحمايتها والمسلمون ييكون أسى وحزناً على الدولة العثمانية ويعلقون آمالهم بالأمير فيصل الذي ضمن لهم استقلال البلاد وجعلها دولة عربية بمساعدة بريطانيا العظمى ، فلهذا كانوا في منتهى النفور من الفرنسيين وكان من هؤلاء من يتودد إليهم ويجهد في استمالة زعمائهم وأصحاب المكانة منهم فلا يزيدهم ذلك إلا نفوراً منهم ومبالغة في التعلق بفيصل ، فيضطروهم ذلك إلى حصر ثقتهم بالنصارى ومن يتقرب إليهم ويتملق لهم من طلاب المنفعة من المسلمين وإن كانوا لا نفوذ لهم ولا تأثير في أهل ملتهم . وقد فصلنا في الفصل السادس من هذه الرحلة ما أخطأ فيه كل من المسلمين والنصارى في هذا الأمر وما كان يجب على كل منهم من السعي إلى الاتفاق والاتحاد على مصلحة الوطن المشتركة وما سعينا إليه قولاً وعملاً وكتابة في هذا السبيل ، وقد كان هذا السعي كله بعد اضطرار السلطة الفرنسية إياي إلى الإقامة في بيروت وفي طرابلس عدة أشهر بعد أن كنت عازماً على أن أقیم فيها عشرة أيام فقط .

ذلك بأنني عقب المامي ببيروت (في 4 المحرم سنة 1338) قد أصابني زكعة معوية فتأخرت عن زيارة طرابلس إلى 16 المحرم ولما أردت العودة منها إلى بيروت . عرض لي تصدي السلطة الاحتلالية ما سأذكره بعد ذكر اجتماعي في بيروت بالمندوب الفرنسي السامي .

مقابلة المندوب السامي مسيو جورج بيكو



جاءني في يوم الاثنين (11 المحرم - 17 أكتوبر 1919) شرطي بيروتي وقال لي إذا كنت تحب أن تقابل القوميسر السامي (مسيو جورج بيكو) فهو مستعد لمقابلتك بين الساعة التاسعة صباحاً والظهر في الدار التي كانت للوالي ، فوعدت بالذهاب وذهبت في الساعة العاشرة وقابلته فمكثت معه من الساعة الحادية عشرة إلى ما بعد الظهر فاحتفي بي وتلطف غاية التلطف ودار الحديث بيننا في ثلاث مسائل :

(المسألة الأولى) ما ينكره المسلمون من السلطة الفرنسية . سألتني عن عهدي برؤية البلاد وكيف رأيت حال المسلمين اليوم؟ فقلت له إن المسلمين على كونهم لم ينسوا ما انتابهم في آخر زمن الترك من الرزايا والمصائب ييكون عليهم وإن لم تحف دموعهم من البكاء منهم لأنهم يهانون في هذا الوقت حتى في دينهم ... فأجاب بأنه وقع من رجالهم أغلاط كثيرة لا ينكرونها ولكنهم سيتلافونها ، وأنه على ما ينويه من المساواة بين جميع الطوائف والملل في الوظائف وغيرها سيجتهد في مراعاة شعور المسلمين الديني بدقة وعناية تامة ، وذكرت له أن أهم ما يهم المسلمين (كما يهم غيرهم أيضاً) جعل التعليم باللغة العربية وجعلها هي الرسمية وعدم تعرض السلطة للأوقاف والتعليم الديني فوجد بذلك وعداً مؤكداً . وإنما ذكرت له هذا لاسمع منه ما يقوله فيه لا لاقتراح شيء عليه .

(المسألة الثانية) ما ينوون عمله في المنطقة الشرقية . سألته هل تظل على حالها؟ فقال : لا بد من توحيد الإدارة في البلاد كلها ومن وجود المستشارين الفرنسيين في الداخل كالساحل إلا أن الاحتلال العسكري يبقى في الساحل فحسب . قلت وهل يكون لسورية كلها حاكم واحد كالأمير فيصل أم تجعل قسمين لكل منهما أمير أو

حاكم وطني عام؟ قال : لا بد من قسمة البلاد إلى عدة ولايات أو مقاطعات ، ولا يعلم الآن كيف يكون ذلك لأنه يتوقف على ما يكون عليه الصلح مع الترك لأن البلاد لا تزال لهم (بلاد العدو المحتلة) .

هذا ما قلته وهو أعلم بغرض حكومته على أنهم قسموا البلاد قبل الصلح مع الدولة فجعلوها بضع دول أكبرها وأفضحها ما سموه (لبنان الكبير) .

(المسألة الثالثة) المكافحة والتنظير بين الفرنسيين والإنكليز والسياسة الحاضرة وما ينتظر من التحول والانقلاب فيها ، وقد أطلنا فيها ما لم نطل فيما قبلها .

قال هو : إن الفرنسيين أرق طبعاً وألطف معاشرة من الإنكليز فهم يحترمون الشرقيين وغيرهم ويقابلون أهل الفضل والمكانة بما هم أهل له من الحفاوة والإكرام وأما الإنكليز فمتكبرون يزرون بأقدار الناس - أو ما هذا معناه .

قلت : إن لطف الفرنسيين وحسن معاشرتهم وقرتهم من الشرقيين في ذلك مشهور كشهرة الإنكليز بالجفوة والانكماش والعجب بأنفسهم ، وإنا قد اختبرناهم في مصر فالفيناهم كما يقال عنهم إلا أن آدابهم عالية في معاشرة من يرضون معارته ولقاء من يودون لقاءه ، ولكن ما جبلوا عليه من الترفع والعجب والآثرة والطمع ومحاولة الانفراد بالسيادة سيبغضهم إلى جميع الأمم والشعوب ويؤلبها عليهم . وذكرت طمعهم في بلاد العرب والعجم والأستانة وما يقصدون من مد ظل سلطنتهم (إمبراطوريتهم) من الشطر الإفريقي من إفريقيا والغربي من أسية إلى حدود الصين وسيادة سائر البحار وإزالة ملك الإسلام من الشرق وجعل الدول العظمى في أوربة عالة عليهم وتبعاً في سياسة العالم . قلت : حتى إنني لا توقع مجيء يوم ترون فيه من مصلحتكم محالفة الألمان على الإنكليز ، فوافقتني على رأيي في هذه الأمور بعد مناقشة في بعضها وقال في توقع الانقلاب في سياسة الحلفاء أنه غير محال أو غير بعيد ولكننا الآن متفوقون في كل شيء .

وبهذه المناسبة ذكرت له خلاصة من مذكرتي التي أرسلتها إلى مستر لويد جورج في هذا الموضوع ليعلم أنني لم أقل له ما قلت في الإنكليز تقريراً إليه كما يفعل أنصارهم في سورية وإنما هو شيء قلته بل كتبه لأعظم رجال الإنكليز لأنني أعتقله وأعتقد أن استمرارهم على تقاليدهم السياسية القديمة شر لهم وأنه سيفضي إلى

عداوة الأمم لهم والخلاف مع حلفائهم الذي اضطهرهم إلى محالفتهم الخطر الألماني المهلد للفريقين المتأصل تعاديهما في بطون التاريخ وقد تجددت بينهما عداوة حسد المعضوم حقه في هذه المحالفة بكثرة خسارته للأخر الذي زاد ربحه على خسارته أضعافاً ولم يرو غليل مطامعه ، أعني عداوة اللاتين للإنكليز . وقد صرحت بهذا في مذكرتي للوزير البريطاني التي نوهت بذكرها في مقالة (الحقائق الجلية في المسألة العربية) وكان غرضي منها إقناعه بترك قسمة تراث الإسلام لأنه لم يمت والاعتراف باستقلال العرب والترك والفرس وكذا مصر ، ولا تزال الأيام تصدق بأحداثها كل ما كتبت في تلك المذكرة كما صدقت ما كتبت لهم فيما قبلها ، ولكن جمود اللورد كرزون على سياسة الطمع القديمة والتعصب الديني والجنسي الذي يشاركه فيه مستر لويد جورج على مرونته وتقلبه من أكبر أسباب ما تفاقم على إنكلترة من الكوارث السيامية وعجزها عن حل شيء منها .

بعد هذا الاستطراد أقول : إنني لم أكن أحاول إقناع مسيو جورج ببيكو برأيي لأجل عمل يرجى أن يأتي منه ، كيف وقد كان هذا الكلام في أيام تنفيذ معاهدة سنة 1916 التي وضعها هو وصديقه السير مارك سايكس بين الدولتين ، وكانت والجنود البريطانية تخرج بذخائرها وسلاحها من سورية الشمالية كلها وتتركها للجيش الفرنسي بعد تنازع وقع بينهما في سبيل تنفيذها ظهر أثره في سورية كما ظهر في باريس ولندن ، حتى قال بعض دعاة السياسة أنها نقضت نقضاً ، ومنهم مسيو كلمنصو رئيس الوزارة الفرنسية للملك العهد ، وكانت فرنسا يومئذ تريد أن تتخذ اتفاق الأحزاب السورية على طلب وحدة البلاد وسيلة لجعلها كلها تحت سيطرتها باسم الانتداب ، فعارضتها السياسة الإنكليزية بحزب سوري تألف في مصر يطلب أن يكون الانتداب لحكومة الولايات المتحدة ويحمل الأمير فيصل لحزبه في الشام على طلب جعل الانتداب لإنكلترة وحدها فإن لم يكن فلها ثم لحكومة الولايات المتحدة الأمريكية إذا هي لم تقبل وقد كان المظهر الأكبر لهذا التنازع بين السياستين في البلاد أيام اللام الأمريكي بها لاستفتاء أهلها في مستقبلهم وفي اختيار الدولة المنتدبة .

وفي السابغ عشر من المحرم (12 أكتوبر) ذهب من بيروت إلى طرابلس والقلمون

في سيارة فأقمت فيهما ستة عشر يوماً طلبت في أثنائها من الحكومة إعادة وقف جامع القلمون إلي ، إذ كنت الإمام والمتولي الشرعي له ، وكانت إدارة الأوقاف تولت أمره منذ بضع سنين وحال انقطاع المواصلات بالحرب العامة دون مطلبي إياها بإعادته إلي كما كان في عهد والذي (رحمه الله تعالى) فوافقت لجنة الأوقاف بطرابلس على إعادته وقررت باتفاق الآراء أنني للمتولي الشرعي ، وكتب مأمور الأوقاف بذلك إلى مدير أوقاف الولاية في بيروت ، فأزمنت الذهاب إلى بيروت لإتمام هذا الأمر الذي جرى لي فيه من العبر ومعرفة الخلل في الحكومة وأخلاق رجالها وسيرتهم ما يعلم به أن جل ما تشكو منه البلاد فهو من أهلها أو بمساعدتهم ويستحق أن يفرد له فصل خاص وإنما كلامنا الآن في الحال السياسية .



حادثة تعرض السلطة الفرنسية لنا

في الثالث من صفر (28 أكتوبر) أخذت ورقة للسفر من طرابلس إلى بيروت في باخرة فرنسية تسافر من الميناء ليلاً ، وكنت في الميناء فأردت النزول إلى الباخرة فقبل لي إن السفر يتوقف على توقيع السلطة الفرنسية على جواز السفر - وهذا لم يكن من قبل - وكان من التسهيل غير المنتظر أن الشرطة وقعت على الجواز إذ عرضه عليها من تبرع لذلك من معارفنا ومعارفهم ولا أدري أكان في ذلك دخل متوخى أم لا ، ولكننا لم نكد نضع متاعنا في الزورق مع متاع كثير من المسافرين إلا وفاجأنا الشرطة ففتحوا جميع صناديقي والأسفاط ومحفظة الورق ومحفظة النقود وبطائق الزيارة وفتشوا كل ذلك تفتيشاً دقيقاً لم يغفل فيه طيات الثياب ولا جيوبها ، ثم فتشوا جيوبي وأخذوا شرطي جميع الأوراق ، ودعاني إلى الذهاب معه إلى إدارة المكس (الجمرك) فلهبنا وأعيد المتاع إلى حيث كان ، وطفقوا هناك ينظرون في الأوراق نظراً دقيقاً وكان جل عنايتهم وأشد دقتهم فيما ظنوا بجهلهم وضباوتهم أن فيه أسراراً سياسية ينال مكتشفها أسنى الجوائز عند السلطة الفرنسية ، وهو فهرس وضعته للجزء الثامن من تفسير القرآن ، راعتهم أرقامه فظنوا فيها الظنون ، على أنني أخبرت الباحث فيه بأنه فهرس لكتاب في التفسير . . . فقال يمكن أن يكون كتب في أثنائه شيء

سياسي (11) .

ولما طال هذا البحث استأذنت الشرطي في الذهاب إلى دار نسيبي الشيخ حسن الصفدي لأجل العشاء وصلاتي العشاءين وتغيير الثياب ، فأبى وقال إن رئيسه (لبنان بك) أمر أن أبقى ثم إلى أن يجيء هو من المدينة إلى الميناء .

ثم في أثناء الساعة الثالثة بعد الغروب جاء شرطي (أو قومي) اسمه (حنا) على ما أتذكر وقال إن لبنان بك أرسله بالنيابة عنه ليأخذني إلى دار الحكومة في المدينة لأجل توقيفي فيها (التوقيف في عرف الحكومة التركية هو الحبس الموقت) فاستأذنته بما استأذنت به الأول فلم يأذن ، وذهبنا إلى المدينة بالتزام ، فوضعوني في حجرة من حجر الشرطة نوافلها مكسرة الزجاج وكان فيها مصباح صغير فيه قليل من زيت البترول نفذ فانطفأ ولم يجد من في الحجرة من الشرطة غيره ، وكان الماء مقطوعاً عن دار الحكومة وليس في المراحض ورق للإستنجاء ، فكان التحلي فيها متعلراً على أمثالنا كما كان النوم متعلراً ، لأن هواء الليل في طرابلس يأتي من ناحية الجبل الذي يعلوه الثلج فيكون بارداً جداً كما يكون هواء النهار حاراً بالنسبة إليه ولا سيما في تلك الأيام من فصل الخريف .

ثم جاءنا الشرطة بفانوس كانوا ينقلونه من حجرة إلى أخرى ، ثم قالوا إن الحاكم العسكري قد حضر فأخذوا الفانوس وأصعدوه على نوره إلى حجرته وتركوه له فيها ، وقد بلغني بعد ذلك أن سبب مجيئه ليلاً على خلاف العادة أن بعض المقرين إليه من الوجهاء علموا بمسألة توقيفي فبلغوه ذلك إذ كان يريد النوم وأندروه أنه إذا بقي هذا الرجل موقوفاً إلى النهار وعلم الناس بذلك فلا يؤمن أن يثوروا ويهجموا على دار الحكومة لإخراجه عنوة وتكون فتنة كبيرة . وقد ظل الحاكم مع ترجمانه ينتظران في الأوراق ساعة و 30 دقيقة ثم طلبني وبلغني ترجمانه ما يأتي :

(أنك جئت إلى هنا وكان البوليس السري يتعقبك ، ولما نزلت إلى البحر أخذوا أوراقك فوجد فيها شيء يدل على أنك تشتغل بالسياسة ، وفيها ما يدل أيضاً على أنك رجل مهم غير عادي ، وكان في تلك الأوراق قوانين وقرارات بعض الجمعيات ومكتوبات من بعض المشهورين في سورية والشرق حتى الهند والغرب حتى مراكز فيها أطراء عظيم) فأنا لا أريد أن أوقفك هنا وإذا كنت تريد السفر إلى بيروت فتابع

سفرك إليها وأنا أرسل أوراقك إلى حاكمها الإداري ليرى رأيه فيها .
قلت أحسنت صنعاً فرجالكم في بيروت أجدر بمعرفتي وانصافي منك ، وإني
لأشهر بما تدل عليه الأوراق ، قال إنك لم تزرني لأعرفك .
ثم قال المترجمان للشرطي (أو القومسيير) حنا الذي صحبني خذ هذه الأوراق
(وكانت قد وضعت في ظرفين كبيرين ختماً بالشمع الأحمر ولا يزالان عندي) وهذا
المكتوب وأعطوها لبوليس يسافر مع الشيخ إلى بيروت إلى دار الحكومة فيها ، ويجب
أن تفهموا هذا البوليس أن يكون رقيقاً بغاية الأدب لا كما كانوا يفهمون من قبل
أنهم مسيطرون على من يصحبونه يتحكمون فيه ويهينونه . وأعطاه ورقة أخرى من
الحاكم إلى رئيسهم (لبنان) .

ثم صافحت الحاكم ونزلت معه إلى خارج دار الحكومة حيث ركبت عربة وركب
معي نسيبي الشيخ حسن وأخي السيد إبراهيم أدهم ، وهما لم يفارقا دار الحكومة
منذ جاءا معي ، وركب معنا شرطي يحمل الورق وقصدنا الميناء فالفينا (لبنان) في
الطريق عائداً ، فأعطاه الشرطي رقعة الحاكم له فأرجعنا إلى دار الحكومة ولم يرض أن
يسافر في البحر ، وأمر حنا بأن يستأجر لي عربة من مالي ويرسلني في البر ، وكان
يتكلم بخلفه وخشونة وعظمة الحاكم القاهر المستبد ووكل إلى حنا تنفيذ الأمر
وذهب .

وفي أثناء الساعة الثالثة الزوالية بعد نصف الليل أحضرت المركبة - وأجرتها 450
قرشاً مصرياً صحيحاً كما زعموا وليس لي أن أعارض - الشرطي الذي يحمل الورق
فأوصاه حنا بما يأتي :

إذا صادفت في الطريق أحداً يريد أخذ الأوراق منك فأطلق عليه الرصاص وإذا
أراد أحد أخذ الشيخ منك فأطلق الرصاص على رجل الشيخ (أو قال رجله) وعلى
من يحاول أخذه .

ثم ركب معنا حنا نفسه وجندي مسلح إلى أن تجاوزنا بساتين طرابلس لثلا يكون
أحد من الأهالي علم بأمرنا وكمنوا بين الأشجار ليأخذوني عنوة ، وهو يجهل أن
مثلي لو كان جانياً لثرف عن الهرب فكيف وهو يعلم أنه ليس في أوراقه ما يمكن أن
تعاقبه عليه السلطة الفرنسية مهما يكن ضعفها على المسلمين شديداً في ذلك

الوقت مقاومة للفكرة العربية والتعلق بفصيل ولو عاقبته لما زاده عقابها إلا رفعة قدره ، على أن الشرطي الذي أرسل معي كان مسلماً فلم يكن محتاجاً إلى التوصية بالتأديب معي بل كان من أولياء بيتنا ويتمنى لو يكون في خدمتي طول عمره ، وكان إرساله معي ما أثار عجباً وعجباً فكيف وقد أوصي بتلك الوصية الحفقاء التي كان يتلذذ بمثلها أولئك المتعصبون من أوباش اللبنانيين الذين يعتقدون أن فرنسا حكمتهم في أشرف المسلمين وعلمائهم - بله عامتهم - تقريباً إلى يسوع المسيح والرسول والقديسين فكانوا حجة على فرنسا بأنها إما ظالمة سيئة الإدارة وإما متعصبة سيئة النية ، وسبباً لشدة نفور المسلمين واستيائهم منها وتفضيل الإنكليز عليها وشرراً على وطنهم بإلقاء البغضاء والتفريق بين الفريقين الكبيرين من أهله ، كما يعلم ما مر في هذه الرحلة ومن بقية هذا الفصل منها ، على أن هذا كان مفيداً للمسلمين من حيث أنه قوى فيهم نزعة الجنسية العربية وحب الاستقلال ، ومعرفة قيمته كما قوى فيهم روح الدين وأعاد إليهم بعض ما فقدوا من هدايته . وكان جميع المشتغلين بالسياسة من خصوم الاحتلال الفرنسي يسرون بسوء تصرفها وتصرف أهوانها ولا يحبون أن تحسن الإدارة لتلا يميل إليها الجمهور .

ولو كان أمثال (لبنان) وحنا من اصطفاهم الفرنسيين من بيوتات لبنان المعروفة أو من الأفراد الذين تربوا تربية ترفع من خسة المنبت وورثة السوء لما كانوا يعاملون مثلي بهذه المعاملة وإن أمروا بها أمراً بل كانوا ينصحون للأجنبي الذي يأمرهم به بمثل ما نصح لحاكم طرابلس العسكري من حملوه على خروجه من داره ليلاً ليتلافى بنفسه ما كان أمر به . فأما أبناء البيوتات فإنهم ورثوا الأدب الشرقي في احترام الأسر الشريفة والعشائر المحترمة . وأما أبناء التربية الحسنة فيعرفون قيمة العلم والأدب ويحترمونها بالطبع فينزهون أنفسهم عن سوء الأدب .

وأما ما كان من أمر هذه الحادثة في بيروت فهو أننا لما وصلنا إليها وكان ذلك بعد المغرب من يوم الأربعاء صادفنا في الطريق إلى دار الحكومة بعض الأصدقاء فسار أحدهم معنا إليهم وانتظر آخرون ما يعود به من الخبر ليبنوا على ما يقع لنا ما يجب أن يعمل لتلافيه إن كان شرراً . ولما دخلت دار الحكومة لقيت فيها لدى الباب الشيخ عبد الكريم اليافي نقيب أشرف بيروت من أصدقائنا الأولين «لال اليافي مودة لال

بيتنا منذ قرن ونيف على عهد أشهرهم الشيخ عمر اليافى الشاعر الأديب صاحب
الديوان المعروف ففي ديوانه بعض القصائد التي مدح بها جد والدي السيد الشيخ
محمد الكبير وله فيه قصائد أخرى ومنها تاريخ داره في القلمون وقد نقش على
رخامة فوق بابها الكبير في أبيات من قصيدة وبیت التاريخ بل كل من قد حلها أرخ
يرأها خير دار سنة 1232 وهو موال للسلطة الفرنسية فسألني بعد التحية عما جاء
بي إلى دار الحكومة في ذلك الوقت فأخبرتة فأخبر حاكم بيروت أو نائبه بخبري
مقروناً بالثناء والتزكية والضمنان غير الرسمي ، فرضي بأن أخرج وأكون حراً في
بيروت إلى أن ينظروا في هذه الأوراق ويتصفوني فيها بشرط أن لا أعمل أعمالاً
سياسية مضاداً لهم فيها .



تقريرى للسندوب الفرنسى السامى

كان هذا الحدث وسيلة لي إلى كتابة تقرير للمعتمد الفرنسى بذكرته بالتذكير بما
دار بيني وبينه وشرحت فيه ما كنت أجملته في الحديث معه يوم لقائه من اضطره
المسلمين بما لم أكن أعلمه يومئذ لقرب العهد بالوصول إلى بيروت ومنها كون النسبة
إلى العرب من كبار الذنوب السياسية مع كونه هو وكثير من كبار رجال فرنسا قد
صرحوا بأنهم يريدون إحياء الجنسية العربية ولغتها ومدنيتها .
ثم ذكرته فيه بتفضيله الفرنسيس على الإنكليز في معرفة أقدار الناس من أفراد أو
شعوب وقفيت على ذلك بإعلامه بأنني كنت في مصر أنتقد سياسة الإنكليز كتابة
وخطابة وقولاً في المجالس العامة والخاصة وقدمت لهم في أثناء الحرب وبعدها
مذكرات في تخطئة سياستهم في المسألتين العربية والإسلامية حتى التركية ،
وأخبرها المذكرة التي أرسلتها إلى وزيرهم مستر لويد جورج وألترته فيها بعداوة العالم
الإسلامي لهم . وأنه قدمت إليهم تقارير كثيرة في أمثال هذه المسائل (علمت هذا
من نائب الملك وغيره) وكانوا يعلمون أن لي علاقة ودية بأمرأ العرب وزعمائهم
وجمعياتهم ، بل عثروا على رسالة تعد تحريضاً للعرب على الأجانب وقيل لهم إنني
أنا الذي طبعتها وزعتها - ومع هذا كله لم يفتشوا لي منزلاً ولا مطبعة ولا أهائوني

بقول ولا عمل ، ولم يقابلني أحد من كبار رجالهم إلا بالاحترام اللائق - فأين ذا ما عاملتني به السلطة الفرنسية في طرابلس؟

وذكرت له بهذه المناسبة أيضاً كلمة عن نهائي إلى الهند سنة 1912 بدعوة جمعية ندوة العلماء فيها لرياسة المؤتمر الإسلامي ، وأن الإنكليز كانوا كارهين لهذه الدعوة ولمقني في الهند أن جواسيسهم كانت تتبعني كما فعلت وتفعل جواسيس فرنسا بطرابلس وببيروت ولكن لم يتعرض أحد لحريتي الشخصية ولا فتحوا صناديقي ولا فتشوا أوراقني ، وختمت هذه المسألة بقولي له (وليس هذا بكثير على حرية الإنكليز التي قسروا بها من يختبرهم ويختبر غيرهم على تفضيلهم على جميع الشعوب الأوروبية في الحرية ومعرفة أقدار الناس) .

قلت بل كان الغريب ما عاملني به أحمد جمال باشا الاتحادي الشهير في بغداد - وكان يومئذ جمال بك - إذ ألمت بها منصرفي من الهند وكنت مجاهراً بالاطعن في الاتحاديين والتنفير عنهم وكانت (مجلة العالم الإسلامي) التي يصدرونها في الأستانة تنشر بقلم الشيخ عبد العزيز شاويش أنني أقصد العراق لأجل تليب العرب وإثارتهم على الدولة ولكن جمال باشا لم يأخذ هذا الكلام قضية مسلمة بل سأل نقيب السادة الأشراف السيد عبد الرحمن المحض الكيلاني (رئيس وزارة بغداد لهذا العهد) وبعض كبار العلماء عني فبالغوا في الثناء (وكان هو يعرف عني شيئاً وكتب إلي قبل سفري ذاك) فأكرموني وزارني ودعاني إلى طعامه . فأين هذه المعاملة من أقسى الاتحاديين الذي اشتهر بلقب السفاح من معاملة الفرنسيين لي في بلدي وأنا لم أفعل شيئاً يخالف القانون ولا ينخل بالأمن ولم أدخل في غمرة الأحزاب السياسية الخ .

وختمت للذاكرة بسوء تأثير هذه الحادثة في أنفس المسلمين الذين صاروا يتعجبون لما كانوا يسمعون من حسن سيرة فرنسا وسوء سيرة الدولة العثمانية وقد تبين لهم أن الترك أمثل وأرحم وأبعد عن التعصب وأحسن إدارة من الفرنسيين ، فصاروا يسألون عن سبب سوء صيت الترك وحسن صيت الدول الأوروبية الخ .



اعتذار المندوب السامي وغيره

أرسلت المذكورة إلى المندوب (القوميسير) السامي فلم ألبث أن دعيت إلى مقره الرسمي (القوميسيرية وكان ذلك في 8 نوفمبر) فقابلني فيها (مسيو رودريكس) معاون مدير الأمور السياسية لأنه يحسن العربية وكان هو المترجم بيني وبين المندوب عند تلاقينا منذ شهر فرحب بي أجمل ترحيب ، وبلغني شدة أسف المندوب السامي لوقوع الحادثة وأنه كان يود لو يلقاني ليعتذر لي بنفسه لولا أنه أصيب منذ ثمانية أيام بإسهال تحول إلى دسنتارية وأنه كلفه الاعتذار باسمه وأن يخبرني أن الحاكم العام (مسيو نيجر) سافر أو يسافر إلى طرابلس لأجل هذه الحادثة ليحقق الأمر فيها ويعاقب المسيئين وأنه سيعزل حاكم طرابلس لأجلي . وكلفه أن يخبرني أيضاً بأن الحكومة الفرنسية مستعدة للقيام بكل ما أطلبه من التعويضات المالية والأدبية ، وكرر علي ذلك قائلاً مهما تطلب من التعويض يؤد بكل ارتياح .

قلت إنني لا أطلب تعويضاً مالياً وإنني لم أخسر من المال شيئاً يذكر وأما معاقبة المسيئين من الشرطة فهو لمصلحتكم لأنه يرفع عنكم تهمة تعمد إهانة المسلمين وظلمهم ، وأنا لم أخسر شيئاً من مقامي الأدبي بظلمكم إياي بل ذلك يرفع مقامي في نظر أهل وطني وغيرهم ، إلا أن حاكم طرابلس أمسك عنده أوراق وقفنا فأنا أطلبها للسعي في إنجاز العمل فيها .

قال إذا أنت لم تطلب لنفسك شيئاً فأنا أطلب منك باسم الوطن السوري أن تترك مصر وتقيم هنا وتشتغل بإصلاح بلادك فهي أولى بك لأنها فقيرة من الرجال ونحن في حيرة من هذا الفقر . . . نريد إنشاء مجمع لغوي وأن تكون أنت العضو الأول فيه وفي البلاد مصالح إسلامية خاصة أنت أولى بإصلاحها أو إدارتها ونود أن تكون مستشاراً للحكومة العليا في البلاد لتكون خدمتنا لها على الوجه المرضي للمسلمين أصحاب الأغلبية في البلاد وأن إدارة هذه البلاد من أشق الأمور وأصعبها لكثرة الأديان والمذاهب المتعددة فيها (وذكر أكثرها وأطال في استمالي والثناء علي بلفقه وبشافته) .

فشكرت له هذه العناية والثناء واعتذرت عن الانتقال من مصر إلى سورية بما لا حاجة إلى الإطالة به .

وكان اتفق في هذه الأثناء أن دعا الحاكم العام للولاية (مسيو نيجر) أكابر وجهاء المسلمين المعارضين لتأليفهم وسماً⁽¹⁷⁾ ما ينكرون على السلطة الفرنسية وما ينقمون منها ، فكان أشد ما ذكر له بما نقوموا وأنكروا حادثتنا هذه ، تكلم فيها في ذلك الاجتماع وغيره أكبر العلماء مفتي الولاية الشيخ مصطفى نجما والشيخ أحمد عباس وأيدهما كبار الوجهاء المشهورين بالشجاعة الأدبية كالمرحوم أحمد مختار بيهم وأبي علي سلام فأكبروا من شأن صديقهم خادم الإسلام والوطن فحمل ذلك الحاكم على أن يطلبني ليسمع تفصيل الحادثة مني فاتفق أن طلبني مدير الأمن العام في الوقت الذي حله لي كتابة .

جئت دار الحكومة بعد العصر من ذلك اليوم فقابلت مدير الأمن العام أولاً فأعطاني أوراقه وبلغني عن حاكم مدينة بيروت الإداري أنه يجب أن أسافر إلى مصر في أول باخرة تسافر من بيروت إلى الثغور المصرية . ثم دخلت على الحاكم العام فرحب بي واعتذر عن الحادثة متأسفاً لوقوعها وقال إنها بلغت من مصادر مختلفة فأحب أن يعرف الحقيقة مني قبل سفره إلى طرابلس فلخصتها له ، فأعاد التلطف في الاعتذار ووعد بالتحقيق ومعاقبة المسيئين فقلت له : ذلك شأنكم ولكن مدير الأمن العام بلغني الآن أنكم حكمتهم علي بالنفي من البلاد ولم يبين لي سبب هذا الحكم القاسي فهل هذا ما وعدتم به من العدل؟ وأنا لا يهمني عقاب أحد بعزل ولا غيره لأجلي ، فإن هذه الإساءة رفعت من قدرتي في نظر أبناء وطني ، ولكن حاكم طرابلس أرسل إليهم جميع أوراقتي ما عدا الأوراق الرسمية المتعلقة بالوقف - ولخصت له خبرها - فأنا لا أطلب إلا استرجاعها لأجل إتمام المعاملة الرسمية في الولاية بها . فظهر الاستياء على وجهه وكتب أمراً بإلغاء حكم النفي معتذراً⁽¹⁸⁾ عنه ، وأما أوراق الوقف فوعد بأن يحضرها معه . ثم ذهب إلى طرابلس وبحث مع

(17) كلما في الأصل ولملها (وسماج) (الأوراق)

(18) في الأصل (معتذراً) والتصرف من (الأوراق)

حاكمها العسكري في ذلك وبلغني أن هذا قد احتج لنفسه بأن البوليس فعل ما تقتضيه وظيفته إلا إساءة المعاملة ، وأما هو فلما علم بحقيقة الحادثة حولها إلى الولاية ولم يسيء في شيء - وقد صلق في هذا - وبلغني أنه وبخ لبنان وصاحبه حنا وهددهما . وهكذا كان شأن السلطة الفرنسية بسوء اختيار الموظفين ، تقع في المشكلات وتحاول تلافيها فلا تحسنه ، ثم تعود إلى مثل ما اعترفت بقبحه لأنها لم تُزل سببه وعلته . على أن إزالة ذلك ليس بالخطب السهل ، ولا محل لبيان ذلك هنا لأننا لا نكتب لبيان ما نراه لتحسين الإدارة وإنما نكتب خلاصة تاريخية .



تعلق مسلمي الساحل بفيصل وتأثيره

قد كان استغرابي لاغترار المسلمين بالإنكليز وفيصل عظيماً جداً ولا سيما بعد تنفيذ الإنكليز لمعاهدة سنة 1916 باقتسام البلاد العربية بينهم وبين فرنسا ، وأغرب من ذلك استغرابهم لتخطئتي إياهم في ذلك وإعلامهم بما لم يكونوا يعلمون من أمر ثورة الحجاز وحقيقة حال ملكها والأمير فيصل وطمع الإنكليز في السيادة على جميع البلاد العربية ما عدا هذه الحصنة التي أعطتها لفرنسة من سورية . ولجزمي بأنها لن تعود إلى منازلها فيها وانتزاعها منها لتعطينا إياها ، وإنما يجوز بل يرجح أن تأخذها منها في يوم من الأيام ، إذا استقرت قدمها الاستعمارية فيما حولها من البلاد ، وأن تستخدمنا في ذلك كدأبها في ضرب الأم بعضها ببعض .

كنت أقول في كل مجلس يدور فيه البحث في أمر البلاد أن مثل إنكلترة مع فرنسا في المسألة العربية كمثل جبار غاصب انتزع ضيعة لأسرة غنية من أيديها وأعطى بستاناً أو داراً منها لرجل كان مساعداً له . فأي الرجلين أولى بخصام أصحاب الضيعة؟ الذي اغتصبها أم صاحبه الذي أخذ داراً واحدة⁽¹⁹⁾ أو بستاناً منه ولولاه لم يأخذ شيئاً؟ وهل يليق بالأسرة المالكة للضيعة أن تتعاضد وتتنازع في تفصيل أحد الغاصبين على الآخر ، أم الواجب عليهم أن يتفقوا على ما يجب عمله لاسترداد

(19) في الأصل (دار واحدة) والصرف من (الوراق)

المغصوب؟

ثقل على كثير من وجهاء المسلمين قلبي هذا من حيث كان مزناً أو مزيلاً لما كانوا يمتنون به أنفسهم ويسلون به همومهم ، وزاد ثقله على تلك الأسماع ووقعه في تلك القلوب أن كان يوثق بعلمه ، ولا يتهم في إخلاصه وحسن قصده ، وأنه لا سبيل إلى نقضه أو رده ، فمنهم من كان يقول وكيف للعمل ، وإذا لم يعمل لنا فيصل ووالده فمن؟ ومنهم من يسألني بإدلال المودة والصداقة أن أكتب هذا لشلا ييأس الراجون ، ويشمت الخالفون .

ذلك بأن أضل أمراضنا الاجتماعية أننا تعودنا التواكل بيننا ، والاتكال على غيرنا ، ولا تزال الأحزاب والجمعيات السياسية في سن الطفولة وقد رسخ خلق التنازع بين أهل الأديان والمذاهب ، وإذ كان النصارى معتزين بالفرنسيس لم ير المسلمون بداً من الاعتزاز بالأمير فيصل وبأنصاره الإنكليز ، وكنت أرى هذا التناظر ضاراً في الحال ، وسيء العاقبة في المستقبل . وأن الأولى بالفرقيين أن يتركوه ويرجعوا إلى أنفسهم فيعطوها حقها ولا يمتنوها ويجعلوا جل اعتمادهم أو كله على خيرهم ، وأن يعرفوا حق وطنهم عليهم ، وأنه يستحيل أن يحمر ويعتزوا به ما داموا متناظرين متدابرين بسبب اختلاف الأديان والمذاهب ، والاتكال على الأجانب . وكنت أرى أن إظهار المسلمين للملك التعلق بفيصل - وإن كان له ما لا أنكر من الباعث الطبيعي - قد زاد في كره أبناء وطنهم النصارى له ولهم ، ونفورهم منه ومنهم ، وحمل الفرنسيين على اعتنازه علواً مبيناً وتوطين أنفسهم على مقاومة نفوذه في البلاد السورية وفي أوربة معاً ، وإنما كان ممتاز فيصل على وجهاء الوطن السوري في السعي السياسي لاستقلاله بكونه قد عد من قواد الحلفاء وأنصارهم فكلامه أجدر بالقبول لدى حكوماتهم ، فكان من المصلحة أن لا يخص بعضهم بالولاء وبعضهم بالعداء ، وأن لا يجعل أنصاره من المسلمين ما كانوا يظهرون من التعلق به والاحتفال بغدوه ورواحه إغاظه للنصارى للمعتزين بفرنسة . وكنت أرى الصواب في هذه المسألة أن لا يغتر المسلمون به ويتكلوا عليه ، وأن لا يخاف النصارى منه ، فصرحت في بعض المقالات التي نشرتها في جريدة الحقيقة للتأليف بين الفريقين على المصالح المشتركة بينهم في البلاد بأن فيصلاً لا ينبغي أن يخيف أحداً من أهل البلاد إذا

كانوا متفقين على القيام بشؤون بلادهم ، لأنه ليس من أهل دولة أجنبية قوية يمكنه أن يستعين بمالها وجنودها على جعل سورية تابعة لها إذا هو ولي إمارتها ، بل يكون هو تابعاً لها حتى إذا فرض أن عادت بلاده الأصلية أو حاربتها لا يسعه إلا مجازاتها أو الاستقالة من إمارتها والخروج منها ، وضربت لذلك مثلاً ملك البلاد الرومانية إذا اضطر إلى قتال أبناء جنسه النسبي وهم الألمان اتباعاً لإرادة أمته السياسية ، وقد كان هذا القول مقنعاً لخصوم فيصل فلم يرد عليه أحد ، بل لم يكن أكثرهم يعلم أن الأمر كذلك ، بل كانوا يقلنون أن إمارة فيصل على سورية وترك فرنسا لها يستلزم إلحاقها بالحجاز رئيس ديني للمسلمين كالبابا عند الكاثوليك ، وقد صرحنا في ذلك المقال بتخطئتهم في هذا الاعتقاد أيضاً .

وقد رضي المسلمون بما كتبت في هذا المقال وسرهم عدم انتقاد النصراني له ولو جروا على هذه الخطوة قولاً وكتابة وكفوا عن ذلك المسلك الذي سكوه في شأنه لوقفت المعارضة له من الفرنسيين وأعوانهم عند حد ، ولم تنته إلى ما انتهت إليه ، ولما كان تأثير عاقبة أمره في المسلمين أليماً شديداً كما كان ، ولكن ذلك البيان لم يكرر ولم يعمم فظل السواد الأعظم من النصراني يعتقد إلى اليوم أن فيصلاً كان يريد جعل سورية تابعة للحجاز وأنه كان قادراً على ذلك لو تم له الاستواء عليها ، وكل من الأمرين خطأ . ولم أكن أريد بهذه الخطوة تأييد فيصل لذاته أو مشايعة لحزبه وأكثرهم من إخواني وأصدقائي وإن كنت أعلم أنها أمثل ما يؤيد به ، وإنما كنت أقصد أن لا يتعادى أهل وطني بسببه وأن أظلمهم على ما تحفظ به مصلحة الوطن إذا أتاح القدر له أن يكون أمير البلاد أو ملكها بنفوذ خلفائه .

وجملة القول أني كنت أتحرى في كل ما كنت أقوله وأكتبه النصيح لجميع أهل وطني مع المحافظة على ما أكرمتني إياه السلطة البريطانية بمصر وجعلته شرطاً في الإذن لي بالسفر وإن كان ظلماً واحتداء على حريتي الشخصية في بلادي التي أنا أولى بالحرية فيها منهم ، ولم أكن أتشيع لسلطة من السلطات التي قسمت البلاد ولا متحاملاً على واحدة منهن تحيزاً لخصيمنتها ، ولا مهيجاً على السلطة الاحتلالية .



الدين والقوة والمصلحة في سياسة أوربية

واني لأرجو أن يكون الزمان قد أثبت لأهل البلاد على اختلاف أديانهم أن جميع ما قلته في فرنسا وإنكلترا والحجاز هو الحق ، وأن جميع ما اقترحته هو المصلحة ، وإن لم يتذكروا أقوالي ، فمن لم يكن ظهر له ذلك إلى اليوم كله أو بعضه فسيظهر له عن قريب فيعلم السوريون وهم شعب غير مسلح أنه لا قوة لهم إلا بالاتحاد وجمع الكلمة ، وأن الشعوب لا تنال من الحرية والاستقلال ولا من الكرامة والارتقاء مع احتلال أجنبي إلا بقدر قوتها ، وأن دول أوربة وإن بنيت سياستها القديسة في الشرق الأدنى على دعوى حماية المسيحيين وإنصافهم أو إنقاذهم من سلطة المسلمين فهي تتخذ الدين وسيلة إلى مصالحها ولا تبالي بما يعارضها وإن نسف الدين وأهله في اليم نسفاً .

والدليل على ذلك أن الدولة الفرنسية حامية للمسيحيين الأولى في الشرق لا دين لها وأنها قد قوضت الآن بنيان القاعدة الأساسية للسياسة الأوروبية في الشرق ، أعني قاعدة التنازع بين الهلال والصليب ، وسبقت حلفاءها إلى الاتفاق مع الترك الوطنيين الأقوياء في الأناضول وصرحت بأن لهم الحق في الاستقلال التام واستعادة ما أخذه الحلفاء المنتصرون منهم ، ورضيت بأن تنجلي لهم عن جميع كليكية ، وعن جزء عظيم الشأن من سورية ، والأمة الفرنسية ترفع صوتها بتأييد حكومتها في سبيل إعادة المودة بينها وبين الإسلام وخطيفة المسلمين ، وإذ رأت أن هذا من مصلحتها لم يصدّها عن تنفيذه حماية للمسيحيين في تلك البلاد ، ولا قاعدة ما أخذ الصليب من الهلال لا يعود إلى الهلال .

وأن الدولة البريطانية ترجح المصلحة على الدين أيضاً ، وهي ذات الصبغة المسيحية الرسمية والملك الحامي للإيمان وواضعة قاعدة الصليب والهلال التي ملأت الدنيا عنفاً وتشريها على فرنسا لاتفاقها مع مصطفى كمال باشا ناسخة للقاعدة الأوروبية المذكورة آنفاً بعد أن كانت متفقاً عليها وتاركة حماية الأقليات المسيحية في كليكية ، فإنها قد كانت صبغت إلى خطبة مودة الكماليين فلم تظهر بها ، وضححت

بالأرمن⁽²⁰⁾ الذين دفعتهم إلى عبادة دولتهم ، وتركبهم ينوقون جزاء ثوراتهم وعصيانهم ، ولم تقبل أن تكون منتدبة لحمايتهم ، بل لتأمين ما اعترفت به من استقلالهم ، ثم إنها تريد أن تعيد سلطان اليهود القومي إلى مدينة المسيح (عليه السلام) ومهد دينه وهي تعلم أن ذلك يسوء كل مؤمن بالمسيح ، ولا يرضاه حتى من شعبها نفسه إلا يفضل⁽²¹⁾ الجنيته عليه وعلى إخميله وأهل دينه ، وأن كل ما يشكو منه أعداء الحجاز من المسيحيين ويسوءهم من نفوذ أمرائه لأنه مهد الإسلام ولحسابانهم أن سلطة شريف مكة كسلطة البابا فهو من أعمال بريطانيا العظمى ، وإنما الحجاز معبد ليس مقر سلطة ولا يصلح أن يكون كذلك ، وليس فيه قوة جندي ولا مالية يفتح بها سورية أو يحفظ بها نفسه لو حاربتة هي أو غيرها . وسيرون هذه الدولة مهتمة بالصلح مع الترك والاعتراف لهم بحق الاستقلال في بلادهم واحترام سلطة الخليفة التركي وإظهار الرغبة في مساعدته كما فعلت فرنسا إذا هي عجزت عن إقناعها مع إيطالية ثانية بالاتفاق معها على الإجهاز على هذا الاستقلال .

وأما أمراء الحجاز فقد ظهر فيهم ما كنا نقوله لأبناء الوطن السوري فيهم ، وهو أنهم لا رجاء فيهم للمسلمين ، ولا خوف منهم على المسيحيين ، لأنهم لا حول لهم ولا قوة بأنفسهم وإنما هم مسخرون لخدمة بريطانيا العظمى ، ينال كل منهم من الحظوة عندها بمقدار خدمته لها ويمكن نفوذها في بلاده وسائر البلاد العربية ، كدأبهم في جميع البلاد التي ملأوا إليها أيدي مطامعهم .

فلما كان فيصل أكثر مواتاة لهم جعلوه ملكاً لمستعمرة العراق الجديدة . وكم لديهم من السلاطين والأمراء والألقاب الأخرى في المستعمرات والأملاك التي هي أوسع من العراق استقلالاً ، ونفوذهم فيها أضعف وإن لم يسم انتداباً ، ولو واتاهم أخوه الأمير عبد الله من قبل لسبقه إلى ملك العراق ، وليته إذ لم يقبل لقب الملك في العراق لأنه بغير ملك ، لم يقبل ما دونه في شرق الأردن . ويا ليت . . . ويا ليت . . . ليت وهل ينفع شيئاً ليتُ ليت شاباً يبيع فاشترتُ .

(20) في الأصل (وضعت الأرمن) والتصرف من (الوراق)

(21) كلما في الأصل ولعلها (إلا من يفضل) — (الوراق)

فعمسى أن يثوب أهل سورية عامة إلى رشدكم من قريب ويفسّلوا عنهم ما لحقهم من عار التعصب وعدم الوطنية ويتحدّوا اتحاداً يضطر الأجنبي إلى احترامهم والرغبة في صداقتهم بدلاً من استعبادهم ، ولا يأبى المسلمون حينئذ أن تكون حكومة لبنان مسيحية مستقلة لا سلطان لغيرها عليها ، وأنا نضمن ذلك لمن شاء بما يقنعه إن شاء الله .

نصيحتي للمرئيس بتغيير سياستهم في سورية



قلت إنني قد اضطررت بسبب حادثة طرابلس لإطالة المكث في بيروت واشتغلت بمسألة الوقف بعد أن كنت وكلت من يقوم بذلك . وفي أثناء هذه المدة جمعتني بعض معارفي بموسيو (مرسيه لوي) وهو يحسن العربية وكان قد زارني بمصر فكان بما ذكره لي أنه يبلغهم عني غلو عظيم في شدة المعارضة والمقاومة لهم ، ولكنهم لا يأخذون الكلام على علته بل يتروون ويحققون إلى أن يقفوا على الحقيقة . فقلت له : إن عندي قاعدة أجري تطبيق عملي عليها وهي أن الرجل من لا يقول قولاً يحتاج إلى إنكاره وأنني أعدك وعداً مؤكداً بشرفي بأنك لو سألتني عن كل ما نقل إليكم عني لصقتك في الاعتراف بالصحيح وإنكار ما عداه لتعلموا مقدار غش جواسيسكم ، وإلا فإنني أخبرك إجمالاً بسيرتي في البلاد . إنني لست قائماً بدعوة إلى مقاومتكم ولا إلى تأييد خصمكم ، ولكنني من رجال الاستقلال ومعارض السلطة الأجنبية ومشهور بهذا فأنا أصرح برأيي ومشربي إذا اقتضت الحال ذلك ولا أنتقدكم بأكثر مما أنتقد به الإنكليز والشريف حسين والشريف فيصل ، وإنني معتقد أن محاولتكم استعمار سورية ليس خيراً لكم ولا لها ، ولو فرض أنني اعتقدت أن استعماركم لها خير لها لما كان لي أن أصرح بهذا الاعتقاد الخالف لما يعلم كل الناس من مشربي وثباتي عليه ، إذ يكون التصريح بمنظرة ريبة في كونه اعتقاداً عرض . قال هذا كلام صحيح .

ثم شرحت له رأيي في بيان كون اقتسام سورية والعراق بينهم وبين الإنكليز شراً لهم سيكون من عاقبته في عداوة العالم الإسلامي لهما ، وكون غبنهم في هذه

القسمة أعظم من غبن حلفائهم بصغر حصتهم وعسر التصرف في أهلها وما يتوقع من انقلاب النصارى عليهم وقد بدت بوادره ، وأن الخير لهم في حصتهم من سورية أن تكون مستقلة استقلالاً صحيحاً وجعلها صديقة لهم وحينئذ ينتفعون منها باختيار أهلها من غير خسارة فوق ما ينالهم من النفع بسبب السيادة العسكرية فيها ويربحون صداقة الأمة العربية كلها ويؤمنون ضرر عداوتها وجعلها آلة بأيدي الإنكليز . وذكرت له أنني نصحت للإنكليز بمثل هذه النصيحة «النصح يقابل الغش والخداع ولا يتضمن استعمالاً من الناصح» فمنعهم الغرور والطمع والتعصب الديني من الإصغاء . ولخصت له معنى مذكري لرئيس الوزارة البريطانية وقد سبق ذكرها في المنار غير مرة . فاصبجه كلامي واقترح علي أن أكتب مذكرة للجنرال غورو بذلك وهو يترجمها له ليرسلها إلى باريس فامتنعت عن الكتابة وقلت له بلغه أنت ذلك .

بعد هذا ذهبت إلى دمشق إجابة لطلب الأمير فيصل ثم عدت إلى بيروت في أول مارس سنة 1920 لإقناع وجهاء بيروت المنتخبين للمؤتمر السوري بالذهاب إلى دمشق لحضور جلسة المؤتمر التاريخية التي تعلن استقلال سورية وفي 14 مارس جادني كتاب من (مسيو مرسيه لوي) يقول فيه بعد رسوم الخطاب (إن سعادة الجنرال غورو قد عين لكم 5 آذار الساعة 6 إفرنكي مساء ميعاد استقبالكم في السراي) ... وكان هذا الطلب بسبب مخاطبته إياه بموضوع حديثنا لا بطلب مني ولا علم ، فجئت في الموعد ، فبلغت أن مسيو مرسيه الذي سيترجم بيني وبين الجنرال قد ذهب إلى قنصل أميركة في عمل رسمي أبطاً فيه ، فانتظرناه متوقعين معجته في كل دقيقة زهاء ساعة ونيف ، فلما حضر دخلنا حجرة الجنرال فتلقانا أمين سره (السكرتير مسيو رويير دوكيه) وبلغنا بعد التحية أن ميعاد الجنرال ذهب ببطله (مسيو مرسيه) فهو يحتلر عنه باسمه ويحل محله فيما طلبني لأجله إذا كان لدي سعة في الوقت . قلت ليس لدي مانع من البحث . وإنما ذكرت هذه القصة ولم أخص حديثي معه بدونها للإعلام بأن الجنرال نفسه كان حريصاً على البحث في هذا الموضوع المهم وهو كون استقلال سورية وحريتها خيراً لفرنسة من استعمارها باسم الانتداب . وقد يتعجب كثيرون من نتيجة ما أقصه من حديثنا ويرون فيه دليلاً على تقصير السوريين في السعي للمعول لدى الفرنسيين رأساً منهم ، وأن رضاهم باستقلال سورية ممكن .



الحديث مع سكرتير الجنرال غورو

مكثت مع مسيو (روبير دوكية) ساعة وأربعين ، دقيقة ، وقد افتتح الكلام بالثناء علي بقوله أنه بلغه أنني من أشهر علماء الإسلام في هذا العصر ومن الخطباء المؤثرين ، والكتاب . . . فتلطف في الشكر والتنصل ونقل الحديث إلى الموضوع ، فشرعت أولاً في مقدمات اجتماعية ، تتألف منها أقيسة منطقية ، تفهم من سياق الكلام ، وإن لم تذكر بأسلوب تأليف المنتج من الأشكال ، وأذكر المهم من ذلك بالاختصار ، قلت :

1- إن للقوى الأدبية تأثيراً في البشر لا تغني عنه القوى المادية كما يرشد إليه قول المسيح عليه السلام : (ليس بالخبز وحده يعيش الإنسان) ولذلك تجتهد الدول والأمم العليمة بطبائع الاجتماع في إعلان فضائلها وتبذل في ذلك مالا كثيراً بوسائل كثيرة ، كما تجتهد في الدفاع عن نفسها إذا وصفت بشيء من الرذائل ولو بحق ، وقد استفادت هذه الدول والأمم فوائد عظيمة بإقناع الكثير من الناس بأنها هي المقيمة لأركان العدل والحرية والمساواة بين الناس والقائمة بأمر تحرير الشعوب المظلومة من الظلم والاضطهاد خدمة للإنسانية ، ولكن هذه الحرب الأخيرة قد هدمت منذ عقد الهدنة إلى اليوم ما بنته هذه الأمم ودولها في قرن بل قرنين ، ولا سيما انكلترة وفرنسة اللتين ملأتا الدنيا دحوى وفضراً مدة أربع سنين بأنهما حاربتا لتحرير الأمم والشعوب المظلومة وأنهما لا تبغيان فتحاً ولا جرم مغرم ولا تحكيم القوة العسكرية في بلد ولا شعب بل القضاء على القوة العسكرية الخ . . فلما انتهت الحرب بظفرهما طفقتا تقتسمان جميع ما تقدران على الاستيلاء عليه بالقوة حتى بلاد حلفائهما وأصدقائهما باعترافهما . . الخ .

2- إن الانقلاب الاجتماعي الذي أحدثته الحرب في الشرق قد نفخ في جميع الشعوب روح الشعور بحقوقها في الحرية حتى حفرها لطلب استقلالها بكل ما يملك من الوسائل ، وهذا الشعور إذا دب في الشعوب يتعلم معه دوام استعبادها ، كما جريت دول أوربة في شعوبها ، فإذا لم تقدر الدول الاستعمارية في هذا

الانقلاب حتى قدره وتجاري طبيعة العمران بترك سيطرة القوة فإنها ستلاقي عقاباً كبيرة يتعسر أو يتعذر عليها اقتحامها ، ومشاكل عظيمة يصعب حلها الخ .

3- إن أوربة قد هدمت ما كان لها من حسن الصيت والمكانة الأدبية في الشرق بما فعلته في هذه الحرب وبعد الحرب ، فلم يبق فيه أحد يصدق للأوربيين قولاً أو يحسن بهم ظناً أو يراهم للفضل أو العدل أهلاً . بل صار العوام متفقين مع الخواص على أن المدنية الأوربية مادية محضه لا يبالي أهلها بغير التمتع بالشهوات والتحكم في استعباد الضعفاء ، وأنه لا يصد دولها عن الظلم والعنوان وتخريب العمران إلا الضعف والعجز ، وأن كل ما يتجهجون به من دعوى العدل والمساواة والحرية والإنسانية إفك وتزوير ، ورياء وتغدير ، وقد صار أشد الناس نفوراً من الترك في سورية يفضلونهم عليكم عن اعتقاد ، حتى إن بعض التجار وغيرهم من الناس الذين لا يحفلون بالسياسة يسألونني سؤال بحث عن الحقيقة : لماذا كنا نعتقد أن الإفريج أرقى من الترك وأعدل وأرحم وأبعد عن التعصب الديني والهاجاة مع أن الأم بالضد كما تبين لنا الآن ؟ وكنت أجييبهم ببيان الفرق بين الإدارة في بلاد الدول وفي مستعمراتها وبيان حالة سورية الخاصة في هذا الوقت ...

4- إن السوريين وإن اختلفت أديانهم ومذاهبهم وتربيتهم ، وبعد بالاستقلال التام عهدهم ، لا يرضون بأن يكونوا تحت سيادة أجنبية عنهم ، أما الأكرتون منهم وهم المسلمون فإنهم لم يكونوا يشعرون في عهد الترك بأنهم خاضعون لسلطة أجنبية إلا في السنين الأخيرة التي ظهرت فيها العصبية الجنسية التركية ، وأما النصارى فجلبهم في لبنان الذي كان مستقلاً في إدارته ولم يكن في حكومته غير واحد أو اثنين من الترك في مركز للتصرفية وكان ما يكلفون من الواجبات في الولايات أخف مما يكلف المسلمون ، وقد كان الذين يعلقون آمالهم فيكم منهم يظنون أنكم ستؤسسون لهم ملكاً مسيحياً مستقلاً تلتزمون فيه حمايتهم من الخارج وتتركون لهم السيادة والسلطان في الداخل ، فبدا لهم منكم ما لم يكونوا يحتسبون من السيطرة التامة العامة في جميع أنحاء لبنان ، وثقل الضرائب المالية ، فبدأوا يتحولون عنكم حتى إن أحد أهل الاختبار من أنصاركم قال لي : لو خير موارنة

لبنان أنفسهم بين فرنسا والترك لفضل ثمانون في المئة منهم الترك . وسترون من السوريين ما لم يكن يخطر في بالكم من الجهاد في سبيل الاستقلال في مشارق الأرض ومغاربها .

5- إن الأسماء الجديدة التي يخترعها المستعمرون أنا بعد أن لتلطيف وقع سيطرتهم على الشعوب لم تعد تخدع شعباً مهما يكن جاهلاً فكيف ينخدع بها الشعب السوري الذي لا يخفى على زعمائه ولا على أدبائه شيء من أمور العالم وناهيك بالأسماء والأقوال التي تنقضها الأفعال كأفعال حلفائكم الإنكليز باسم الانتداب لمساعدة السوريين على النهوض بأمر استقلالهم المقرر في عهد عصبة الأمم ، فإنكما قبل أن يتم الصلح بينكما وبين أصحاب البلاد بحسب القانون الدولي - وهم الترك - وقبل أن يتقرر الانتداب المتوقف على هذا الصلح تتصرفون في البلاد تصرف المالك للأعيان الموروثة ، وقد زدم على تصرف الإنكليز في سورية الجنوبية أنكم رفعتم علمكم على المعاهد الرسمية في ولاية بيروت ومتصرفية لبنان واستبلتكم بطوايح البريد الموقته طوايح حكومتكم ، وهو ما لم تفعلوه في تونس وجعلتم لفتكم رسمية . . . (هذا وما فكيف لو) .

6- إن المعروف لدى جمهور الباحثين من الفرق بين الاستعمار الفرنسي والبريطاني أن جل فائدة فرنسا منه اقتصادية وأما الإنكليز فلهم وراء المنافع الاقتصادية مقاصد أخرى دينية وسياسية هي عندهم أهم من المنافع المالية فهم يطمعون في تنصير المسلمين وجعلهم انجيليين حتى إن رئيس وزارتهم قد استهوته نشوة السرور بفتح القدس فصرح في مجلس الأمة بأن هذه آخر حرب صليبية ، وهو ما كانوا يكتفون من قبل . فلا عجب بعد هذا إذا أظهرت جميع كنائسهم الانتهاج بهذا الفتح الصليبي الديني ، ثم إنهم يطمعون في سيادة العالم كله ويظنون أنهم قد صاروا على مقربة من الوصول إلى هذه الغاية ، ومن مبادئ ذلك إنماد تأسيس الإمبراطورية الأفريقية من رأس الرجاء الصالح إلى الإسكندرية وجعل الإمبراطورية الآسيوية من حدود الصين إلى البحر الأحمر الذي ⁽²²⁾ يرون أنه قد

(22) في الأصل (الذين) والتصرف من (الوراق)

صار بحراً بريطانياً صرفاً ، وناهيك بما تقاسونه قبل كل أحد من احتلالهم
للقسطنطينية وللسيطرة على البحر الأسود مع البحر الأبيض الذي لهم فيه
السيادة العليا ولا تطمع فرنسا بشيء من ذلك .

لأجل هذه المطامع يخاف المسلمون من الإنكليز على دينهم كما يشهد عليهم
فيلسوفهم ومؤرخهم الكبير غوستاف لويون وملكهم ما لا يخافون من الفرنسيين
وإن كانوا أشد منهم وطأة في الاستعمار ، ثم إن فرنسا قد خسرت في هذه
الحرب من الرجال والأموال ما لم تخسر مثله انكلترا ، وخرب قسم عظيم من
بلادها ، وهبطت الثقة بملكيتها ، ولم تشاركها انكلترا في هاتين المصيبتين .
ففرنسا إذا أجدر من انكلترا بالشعور بالحاجة إلى عطف الشعوب عليها ،
وحصرها في إصلاح ملكيتها وتوفير مواردها وتعمير بلادها والتوسل إلى ذلك
باستعادة مكانتها الأدبية في العالم ، وإن استيلاءها على سورية واستعمارها لإياها
ينافي ذلك كله فإنه يحملها نفقات كثيرة ويجعل العالم العربي كله خصماً لها
وهي في غنى عن ذلك بما نقترحه عليها .

7- قلت إن الشعوب الشرقية قد استيقظت من رقدتها الاجتماعية ، وتذكرت أنها
أمة ، حقها أن تكون حرة لا أمة ، وفي مقدمتها الأمة العربية ذات التاريخ المجيد ،
من طريف وتليد ، وزعماء هذه الأمة يقلعون ارتقاء النظام الاجتماعي
والاقتصادي والفنون العملية في أوربة قلرها ، ويودون أن يقتبسوا لبلادهم ما
تحتاج إليها منها ، ويرون أنه لا بد لهم من الاستعانة بأمة من الأمم الغربية الراقية
في العلوم والفنون ، ولكنهم ينغفرون من كل دولة لها مطامع استعمارية في
بلادهم ويفضلون غيرها عليها وإن لم تعدد على استقلالهم ، والأفضل عندهم
من الأمة التي تعترف بحكومتها لهم باستقلالهم وحررتهم ، فهم يخطبون ودعا
ويكافئوننا على صداقتها لهم بكل ما ييلفه حولهم وقوتهم من المنافع الاقتصادية
والأدبية ، فيفضلون تجارتها ولغتها وفنونها وصناعاتها على غيرها ، ويضمنون لها أن
تنتفع منهم بالصادقة ، أضعاف ما ترجو بالعدوان للموجب للعداوة ، بل يمشون
للدعوة لجعلها صديقة الشرق والعالم الإسلامي كله ، فالشعوب العربية عامة
والشعب السوري خاصة من أقدر الشعوب على بث هذه الدعوة وعلى ما يقابلها

ويضادها لما لهم في أنفسهم وفي بلادهم المقلصة من الزايا .
وإنتي كنت قد عرضت هذه الصداقة على الدولة البريطانية بمذكرة أرسلتها إلى رئيس وزرائها (مستر لويد جورج) ذكرته فيها بما يهدد دولتهم من الأخطار وعداوة شعوب الشرق والغرب ولا سيما العالم الإسلامي الذي حاولوا هدم ما بقي من بناء استقلاله . وصرحت لهم بأنهم إذا كانوا لا يحفلون بعداوة أمة يتجاوز عند نفوسها ثلاثمائة مليون وهي الملاكة لجل الشرق الأدنى والأوسط بسبب ضعفها ، فليعلموا أنها لن تكون أضعف من ميكروبات الأمراض والأوبئة التي تفتك بالأقوياء ، وبأن صداقة هذه الأمة لا يمكن أن تنال بمثل السياسة التي سلكوها في المسألة العربية ، وإنما السبيل إليها واحدة وهي الاعتراف بالاستقلال المطلق للشعوب الإسلامية الكبرى : العرب والترك والفرس ، ولم أنس تخصيص مصر بالذكر وإن كانت عندي من الأمة العربية ، وبيئت له أن دولتهم إن فعلت ذلك بإخلاص فإنها تدرك عن نفسها أخطار الشرق وترجع منه أضعاف ما تطمع فيه بالعبث باستقلال شعوبه ومحاولة وضعها تحت سيطرتها . إلى آخر ما فصلته في تلك المذكرة . ولكن لويد جورج لا يزال ثملاً بخمرة الظفر بالدولة الألمانية ، والاستعلاء على جميع الدول الأوروبية ، ويتوهم أنه قادر على حل جميع المشكلات بأحاديث الوعود ، ونذر الوعيد ، وضروب التفرير ، وبلد الدناير ، (وأن صيحة مصر ، لا تزيد على صرخة طفل ، ولورة العراق لا تعدو ثوران هر ، وأن هيجة الهند ، كهيجة دحد هند ، وغضبة الأفغان ، كغضبة فيروز ومرجان) .

وغرضي الآن أن أعرض على فرنسة ما عرضته على انكلترة قبلها فهي أجدد بقبوله لا انتفاء المانع وثبوت المقتضي اللذين ذكرناهما آنفاً ، وليس من المصلحة أن يعارضه الاستمساك باستعمار هذه الحصة التي أعطيتموها من سورية باسم الانتداب على ما فيها من المنغصات والمشكلات . فإذا طبتم نفساً باستقلالها أمكنكم أن تعترفوا باستقلال جميع هذه الشعوب الشرقية وفي مقدمتها العرب والترك وأن تبثوا ذلك على ما كنتم تصرحون به منذ أوقلت نار الحرب إلى أن أطفأت من الرغبة عن الفتح والاستعمار إلى جعل الظفر في الحرب قاضياً على الاستيلاء والاستعلاء بالقوة ، ووسيلة إلى حرية الشعوب وإعطائها حق تقرير مصيرها واختيار شكل

حكومتها وإدارتها ، وحينئذ تنفردون بالسلطة الأدبية في العالم كله التي حاول الدكتور ولسون أن يجعلها لامته فباء بالخيبة والخسار بعد أن كان منها قاذب قوسين أو أدنى . وأنا أضمن لكم إجماع الأحزاب السورية على أن يكون ربحكم المادي والأدبي من سورية باختيارها ، فوق ما تمنون به أنفسكم بقوة احتلالكم إياها :

ثم إننا دخلنا باب المناقشة في الموضوع بعد أن قال مسيو رويبر دوكيه إن هذا مشروع عملي قابل للتنفيذ وليس خيالياً ولكنه يفتقر إلى بحث دقيق بين العقلاء من الفريقيين (السوريين والفرنسيين) فلان الإسراع في تنفيذه ولا سيما جلاء الجيش عاجلاً كما تطلبون يعقب مشاكل كثيرة ربما تأتي بخلاف المراد .

وليس لي أن أنقل في هذه الرحلة كل ما قاله فإن الأصول للمتبعة عند الكتاب أن يستأذوا في نشر أمثال هذه المسائل من ينقلون عنهم آراءهم فيها ولا سيما إذا كان لهم صفة رسمية تلحقها تبعه ومسؤولية . وحسبي من تصريحه هذه الكلمة الجملة منه وهو أن استقلال سورية أمر يمكن تنفيذه واعتراف فرنسا به باتفاق يضعه العقلاء من الفريقيين ، وقد صرحت له بأن القطع في هذا الأمر من جانب الفرنسيين لا تملكه إلا حكومتهم العليا في باريس فما على مندوبيهم السامي في سورية ورجاله إلا أن يحصوه ثم يرفعوه إلى حكومتهم العليا . وإذا كان مثل مسيو رويبر دوكيه يقول باسمه واسم الجنرال غورو الذي هو أمين سره إن هذا المشروع حقيقي لا خيالي فأجدر بثقل مسيو يوانكاريه ومسيو مليران أن يقتنعوا به إذا حاول إقناعهم به من هم أهل الملك ، ولكن البحث في تمحيص المسألة وقف عند ذلك الحديث فلم يهتم أحد من كبراء أهل بيروت ولا من غيرهم أن يعيدوا الكرة فيبحثوا مع الجنرال غورو في المسألة فيما أعلم . على أنني حدثت كل من رأيته أهلاً للوقوف على ذلك فيه فسر به وقدره قدره على تفاوت الأفكار في اليأس منه والرجاء فيه .

وأما علري في ترك العودة إلى البحث في ذلك فهو أنني لما عدت من بيروت إلى دمشق اشتغلت مع سائر أعضاء المؤتمر وغيرهم من الأحزاب السياسية في شأن إعلان استقلال البلاد السورية ووضع القانون الأساسي لحكومتها . وفي أثناء ذلك وقعت المشادة والحادة بين الملك فيصل والجنرال غورو حتى انتهى ذلك بزحف الثاني بجنده على دمشق وإخراج الأول منها . ثم عدت إلى مصر في أول فرصة أمكنني فيها

السفر كما أذكر بعد ، على أن فرنسا شرعت بعد ذلك في عقد اتفاق بينها وبين حكومة أنقرة التركية ، فتركت للترك كليكية وجزءاً من ولاية حلب السورية ، وتوصلت بذلك إلى بث الدعوة بأنها صديقة الإسلام ونصيرة الخلافة الإسلامية .

جريت فيما كتبت من هذه الرحلة على طريقة بيان أحوال سورية الاجتماعية والأدبية والسياسية في هذا الطور الجديد الذي دخلت فيه بعد الحرب لا على طريقة بيان تنقلي في البلاد بتاريخه وذكر المشاهدات وما يتبعها من الآراء تبعاً له كما اعتاد المؤرخون . وقد كان كل ما كتبه من فصول الرحلة بياناً لما فيه الفائدة مما رأيت وخبرت وجرى لي في الساحل مدة إقامتي فيه متردداً بين بيروت وطرابلس ، وأخبرت الكلام على دمشق وما يتبعها عمداً ، وكنت حازماً على إطالة الكلام في شأنها . وقد بدا لي الآن أن أختصر لما كان من التراخي في كتابة الرحلة ونشرها ، ولأنني ذكرت بعض ما حدث في الشام بعد ذلك في بعض المقالات التي قضت الحال بيان بعض حقائق المسألة العربية فيها ، وكان موضعها اللائق بها الرحلة لولا الضرورة فأقول .

الحالة العامة بدمشق في سنتي 1337 و 1338

قد علم من النبذة الثانية من هذه الرحلة التي نشرت في المجلد الحادي والعشرين «المنارج 23 (1922) ص 235-242» . (ص 438) أن وصولي إلى دمشق كان (في 19 ذي الحجة سنة 1337- 14 سبتمبر سنة 1919) وأنه اتفق أن أعلن عقبه كل من انكلترة وفرنسة أنهما اتفقتا نهائياً على تنفيذ معاهدة (سايكس وبيكو) المعروفة باتفاق سنة 1916 وأن انكلترة ستخرج جنودها من المنطقتين الشرقية والغربية من سورية وتترك الأولى للجيش العربي الحجازي والثانية للجيش الفرنسي ، وأن أهل سورية عامة كانوا يظنون قبل هذا الإعلان أن الدولتين الحليفتين عدلتا عن تنفيذ هذا الاتفاق لما رآوه من تنازع سياستيهما أثناء مجيء اللجنة الأميركية لاستفتاء أهل البلاد . وكنت بينت في تلك النبذة أن الناس أحفوني بالسؤال عن سبب هذا الانقلاب ، وذكرت فيها ملخص جوابي لأهل الرأي منهم ، ولكن المراقبة على المطبوعات بمصر في ذلك العهد منعت نشر ذلك كله وإنما نشر منه بعض المقدمات فكان الكلام أبتر غير مفيد ، ولم أعلم بذلك إلا عند مراجعته الآن وسألخص ما حلف منه في موضعه .

لقد كان الغرور بخديعة الإنكليز للسوريين وغيرهم من العرب في أثناء الحرب بأن استقلالهم سيكون مكفولاً بانتصار الحلفاء⁽²³⁾ في الحرب بما بينهم وبين ملك الحجاز من اليهود والخلف، فلما جلا الترك عن سورية وكان أول من دخلها الأمير فيصل بجندته المؤلف من السوريين والعراقيين والحجازيين اعتقدوا أن الاستقلال قد تم والسلطنة العربية قد تم أمرها ونصب عرشها، ولم يكن نزاع العلم العربي من بيروت غيرها من السواحل، ولا خطب سايكس وبيكو الخادعة، ولا استيلاء السلطة العسكرية الفرنسية في الساحل على الإدارة بذهاب بذلك الوهم الخادع. وقد ألمنا بشيء من هذا المعنى في الفصلين السادس والسابع من الرحلة، ومنه يعلم أن الريب دب دبيبه إلى أهل الساحل ثم انتشر فيهم أولاً بتأثير السلطة الفرنسية المحتلة.

نعم إن الأذكياء في دمشق قد اضطربوا لإعلان الدولتين الاتفاق على تنفيذ اتفاق (سايكس وبيكو) وكانوا قد عرفوا حقيقته وللملك كثر سؤالهم إياي عن رأيي فيه وهل يعقل أن تنقلب سياسة انكلترة بهذه السرعة فتسمح بسورية لفرنسة. وقد ذكر في النبذة الثانية من جوابي لهم أن السياسة البريطانية لم تتغير في المسألة وليس لعاقل أن يظن أنها تفضل العرب على فرنسة وإنما عرض لفرنسة أمل يأخذ سورية كلها بحجة إجماع السوريين على وحدة البلاد وعدم تقسيمها. وأما بقية الجواب الذي منعت المراقبة نشره يومئذ فهو أن انكلترة لما شعرت بهذا الطمع من فرنسة استعانت بالأمير فيصل وحزبه على نيل السواد الأعظم من أهل المناطق السورية الثلاثة للانتداب الفرنسي والمساعدة الفرنسية، وقد تم هذا وظهر باستفتاء اللجنة الأميركية لأهل البلاد. وغرض انكلترة من ذلك أن تعلم فرنسة أنها إذا شئت عن الاتفاق معها وحاولت أخذ فلسطين بحجة اتفاق الأهالي على طلب وحدة البلاد فإنها هي قادرة على حرمانها من كل شيء برأي أهل البلاد الذي جعل له الاعتبار الأول في عهد عصبة الأمم! فلما رأت فرنسة ذلك قنعت بنصيبها في اتفاق سايكس وبيكو حتى بعد تعديلها بما هو في مصلحة الإنكليز.

مع هذا كان أهل المنطقة الشرقية عامة وأهل دمشق خاصة يظنون أن استقلال

(23) في الأصل (الحلفاء) والصرف من (الورق)

منطقتهم مضمون فإن فاتهم إحقاق المنطقتين الآخرين بهم فلن يفوتهم التمتع بالسلطان القومي في منطقتهم . وازداد شعورهم قوة بهذا بعد جلاء الجيش البريطاني وما تلاه من ترك المراقبة على الحكومة وإن كانت لا تزال عسكرية تابعة للقائد العام للجيش البريطانية .

كانت مظاهر هذا الشعور بالاستقلال ، تبعث في أنفس الشعب السرور وتقوي الآمال فقد صارت دواوين الحكومة ومصالحها عربية والتعليم في المدارس الرسمية كغيرها بالعربية ، وتلاميذ المدارس كانوا يتعلمون أناشيد الاستقلال ، فيترنمون بها صباح مساء ، وكانت البرقيات المبهشات والمسكنات ترد على الحكومة من الأمير فيصل أو من مندوبه ، النائب عنه لدى الحفاء وفي مؤتمراتهم (أحمد رستم بك حمير) وكانت الاجتماعات والمظاهرات حرة تنفخ في هذه الأمانى روحاً حياً ، كل ذلك كان يبعث السرور في كل نفس لم تستشف شيئاً مما وراه حتى إن سليم بك شاهين أحد أصحاب المقطم قال لي في بيروت إنني أقمت في دمشق يوماً واحداً فبعث في روح حياة عربية ووطنية جديدة ، ولا أرى هنا إلا أمارات الدل والموت التي تبعث الحزن والأسى .

لقد كنت أعلم ما لا يعلم أهل وطني من نية الخلفاء فيهم وتواطؤهم على بلادهم ، ومن بناء عهدهم على الدجل ووعودهم على الغش ، وأنهم إذا وفوا الملك الحجاز بما وعدوه به ولو على الوجه الذي طلبه منهم فيما يسميه (مقررات النهضة) لم تكن البلاد العربية ولا الحجاز منها إلا مستعبدة تحت نير السلطة الأجنبية ، فلماذا لم أكن أشعر بشيء مما يشعر به الجمهور من السرور المنبعث عن الغرور ، وإنما كنت أعتقد أن الأمة لا يزال يمكنها أن تعمل لاستقلالها عملاً تضطر الطامعين إلى احترامه إذا وجد فيها عدد من الرجال الأكفاء وهذا ما كنت أبديه وأعيده للسائلين ولا سيما من هم مظنة العمل من الأخوان ، حتى بعد أن تم ما سمعت إليه معهم من إعلان الاستقلال ، فإنتي لم أكن أعده إلا تقوية لحرية العمل بإخراج الحكومة من مضيق العسكرية التابعة للقيادة البريطانية إلى فضاء الحرية الوطنية ، لتكوين قوة من الجند المنظم ومن العشائر والقبائل التي يمكن تنظيمها لتوطيد الأمن والنظام ، وإقامة الحجة المحترمة لدى الخلفاء على القدرة على الاستقلال ، وهذا ما كنت أبقيه وأسمي

إليه ولم يوجد في رجال الحكومة من هو أهل للنهوض به ، ولذلك كان لساني صامتاً في كل تلك الاحتفالات العظيمة التي أقامتها الحكومة وكذا الشعب ، فلم أخطب في شيء منها على ما كان من الإلحاح علي في كل احتفال بطلب ذلك . وإني أذكر مسألة صرحت فيها برأيي بعدم الثقة بحالة البلاد قبل إعلان الاستقلال ، وهي :



دعوتي إلى تولي المصالح الشرعية بدمشق

لم أكد أستريح في دمشق من لقاء وفود الزائرين حتى كاشفني الحاكم العسكري العام (علي رضا باشا الركابي) بما يرغبون أن ينيطوه بي من مساعدة الحكومة العربية وهو تولي إصلاح (دوائر الأمور الشرعية) ففي يوم الأحد 26 ذي الحجة (21 سبتمبر) وعدني أن يزورني زيارة خاصة للمذاكرة والاستشارة في شؤون الحكومة وما يطلب من مساعدتي لها وفي اليوم التالي أعاد الكلام معي فيما يبغيه من تقليدي إدارة الأمور الشرعية وهي الأوقاف والحاكم الشرعية والتعليم الديني والمفتين ، وقال إنه طلبني من الإنكليز خمس مرات وكان يظن أن الامتناع مني فأخبرته بأن الإنكليزية⁽²⁴⁾ لم تخاطبني بذلك البتة وأنه لم يصل إلي منه إلا الكتاب الذي أرسله في ضمن مکتوبات الحكومة لملئوها التجاري بمصر الدكتور بشير القصار ، وذكرته بما كتبت إليه في الجواب عنه وهو أنني مستعد لمساعدة الحكومة العربية بكل ما أستطيعه بشرط أن لا أتفقد بعمل رسمي ، وذكرت مشرقي وتربيتي الصوفية التي بسببها وطنت نفسي على أن لا أقبل وظيفة ولا عملاً للحكومة ولا رتبة ولا وساماً طول عمري ... ثم قلت له بعد محادثة طويلة : ضع لي مذكرة بالعمل لأرى رأيي فيه .

وفي يوم الخميس (30 ذي الحجة) أخبرني أن المشروع الذي تضعه الحكومة لإدارة الأمور الشرعية يتم يوم السبت الآتي ويقدمه لي ، وأنه كان كلم فيه الأمير فيصلاً قبل سفره إلى أوربة فوافق هو ونائبه الأمير زيد علي نوطه بي ، فاعتلرت بمشرقي الخاص وبالمواقع العامة الأخرى وهي سوء حالة البلاد الداخلية والخارجية وعدم

(24) كلها في الأصل — (الوراق)

استقرار الحالة السياسية . إذ البلاد لا تزال بحسب القانون الدولي تابعة للدولة العثمانية - والمستقبل مجهول - ثم يضعف الحكومة والإمارة وبأن الإصلاح الصحيح يلقي معارضة قوية من أهل الأهواء الذين يرتزقون بهذه المصالح الشرعية فإذا لم يكن للمصلح ركن شديد من قوة الحكومة لا يستطيع عملاً ، فاعترف بذلك وقال إنه هو الحجة التي يستند إليها في وجوب وجود ثلي ، وإنني سأكون حراً في عملي ، وإن الإصلاح الذي تبغيه البلاد مني لا يتم بالقيام به بنفسي لأن الإرشاد بالقول والكتابة لا ينفع إلا إذا وجد رجال أكفاء يقدرّون على العمل به وهم غير موجودين (قال) يجب أن تستفيد بلادك من علمك الواسع واختبارك الدقيق مدة إقامتك بمصر بتطور البلاد المصرية وارتقاء الإدارة والنظام فيها . وإن ما نعلمه فيك من الخبرة وحُب الإصلاح يحملنا على الاعتقاد بأن لا يخيب أمل وطنك فيك .

وفي يوم السبت (2 المحرم سنة 1338) زارني الأمير زيد في الفندق بعد العصر ودار الكلام بيننا في حالتنا العامة ، فذكرت له ملخص ما أعلم من اتفاق والده مع الإنكليز وأنه ينافي مصلحة العرب . ثم انتقلنا إلى الكلام في سورية فكلمني الأمير في شدة حاجة الحكومة إلى مساعدتي لها فاعتذرت له بمثل ما اعتذرت لعللي رضا باشا فأجاب بمثل جوابه ، وما قاله أن الأخلاق في الشام ضعيفة جداً فإن أكبر الرجال يرهبه أقل تخويف ويستميله أقل نفع ، فإذا لم ينهض مثلك . . . بالإصحاح فمن؟ . . .

فقلت له إن حججتكم علي وإن كانت عندي ضعيفة من حيث مبالغتكم في حسن الظن بي هي أقوى من حجتي عليكم بالمتصل من العمل ، وإنني على علمي بضعفي لا أرتاب في قوة إخلاصي على الإصلاح لذاته ، ولكن الإصلاح العام يعوزه الأعداء الأكفاء علماً ونزاهة وإخلاصاً وهم قليلون متفرقون ، وسأفاوض من أتى به منهم قولاً وكتابة ثم أبني على ذلك ما يتجدد من الرأي ، ولا أعد الآن بشيء .

وسألني هل أحضر الأسرة وأنقل عملي من مصر إلى الشام؟ فقلت إن قبلت المكث الآن في الشام للمساعدة فلا يمكنني أن أنقل أسرتي لما يقتضيه نقلها من النفقة الكثيرة والخسارة التي لا يسمح بها لكث مؤقت ومركزنا في مصر ثابت لا يمكن التفريط فيه فلا بد من إبقائه على حاله حتى يستقر الأمر في الشام على أساس

ثابت . فآقترني على ذلك وجاءته وهو عندي برقية من أخيه الأمير فيصل يؤكد فيها وجوب السكنية في البلاد ، إذ علموا أن الأهالي في اضطراب من جراء الاتفاق بين الإنكليز والفرنسيين .

وفي هذا اليوم أعطاني علي رضا باشا المذكرة التي وضعها لإدارة الأمور الشرعية وهي خاصة بالإدارة والعاملين فيها - إدارة المدير العام - ومحكمة التمييز الشرعية - ولجنة التوجيه والانتخاب والامتحان والتدقيق والمعاهد والمدارس الدينية - وإدارة الأوقاف العامة - وقلم الرسائل . وبلي ذلك الأمور التالية لهذه الإدارات .

ومن هذه القضية يعلم رأيي في حالة البلاد وحكومتها في سورية على حين كان الوجهاء والمتعلمون يعتقدون أن لها دولة ثابتة يتهافتون على مناصبها ووظائفها . وقد كان التزامهم على إدارة الأمور الشرعية بعد مجيء الأمير فيصل وبعد إعلان الاستقلال أعظم والتزام أشد ، وكان كثير من العلماء يختلفون إلي للبحث فيها ، وقد كتبوا لي زهاء أربعين اسماً⁽²⁵⁾ قالوا إنهم على رأي واحد في أن يكونوا أنصاراً لي ، ولا يلحون في رئاسة الأمور العلمية لغيري ، فكان ذلك مما زادني فيها زهداً ، وعنها بعداً ، وذكرت لهم رأيي ومشري كما ذكرته للملك فيصل بمناسبة ذكر هذه المسألة . وانتهى الأمر فيها بعد الاستقلال وتكليف الوزارة إلى إحداث وظيفة مدير للعملية ، ليس له شأن في الأوقاف ولا المحاكم الشرعية .



حكومة دمشق العربية

كنت قبل سفري إلى سورية سلّمت عن حكومتها بعض من جاء منها إلى مصر من السوريين والأجانب الذين يوثق بعلمهم ورأيهم - ومنهم (الجنرال كلينتون) الشهير والدكتور بشير القصار منا - فقالوا إنها ليست كما يجب من كل وجه ، وهي شهادة حسنة لحكومة جديدة ، هذه حقيقة حالها في ذاتها ، ففيها ضعف بالنسبة إلى ما يجب أن تكون عليه كل حكومة في هذا العصر . ولكنها كانت على ما فيها

(25) في الأصل (واسماً) والصرف من (الوراق)

من ضعف وقصور خيراً من حكومتي الاحتلال في المنطقتين الآخرين : الجنوبية (فلسطين) الإنكليزية ، والغربية (لبنان وساحل سورية) الفرنسية .

كانت هذه الحكومة العربية الطفلة أقرب إلى العدل والحرية والمساواة والإصلاح ، وأبعد عن التعصب والمحابة والإفساد الأدبي والاقتصادي من حكومتي الدولتين اللتين ابتدعنا لنا بدعة الانتداب لإصلاح بلادنا بحجة أننا عاجزون عن النهوض بأمر أنفسنا ، ولقد كانت هذه الحكومة بعد زوال السيطرة البريطانية ولا سيما بعد إعلان الاستقلال خيراً منها قبل ذلك : كانت متوجهة إلى الإصلاح الإداري والعلمي ، وكانت الحرية بجميع أنواعها ولا سيما حرية الاجتماع والخطابة والنشر بما تحسدها عليه سائر البلاد السورية ومصر ، وزال من دمشق ما كانت مشهورة به من المبالغة في الحفاوة والتعظيم للحكام والوجهاء ، وشعر الشعب بحرمته وكرامته ، وقد كان لتواضع فيصل وأدابه الشخصية العالية تأثير عظيم في ذلك .

كان اليهودي الصهيوني يحاىي في فلسطين فيقدم على المسلم والمسيحي بغير حق ، وكان الكاثوليكي يحاىي في الساحل كذلك ، ولم يكن المسلم يحاىي في حكومة الشام ، ولا شكاً مسيحي ولا يهودي من الحكومة ولا من الأهالي تعصباً عليه ، ولا ظملاً له من المسلمين ، ولم يكن المسلمون يرجون من الوزراء ورؤساء الحكومة المسلمين ما لا يرجون من الوزراء والرؤساء من النصارى ، وما أبرئ هذه الحكومة من عيب محابة الكبراء وقبول شفاعتهم في طلاب وظائفها بدءاً وترقية ، وكان أكبر هذا الضعف في الوزراء ، والرؤساء بإزاء الملك فيصل وعشيرته والمقرين منه فإن هؤلاء قد اعتادوا على عهد سلطتهم العسكرية المطلقة أن يتصرفوا في الأعمال والأموال بما شاؤوا وكيف شاؤوا ، فصعب عليهم بعد إعلان الاستقلال أن يتقبلوا بقانون ونظام ، ولم يكن للوزراء من الشجاعة الأدبية والتكافل ما يؤهلهم لتقييدهم وتعديدهم الوقوف عند حدود سلطتهم الرسمية ، إذ كانوا هم قد اعتادوا في عهد الترك أن يميلوا مع أهواء الرؤساء والكبراء ، ومع هذا أمكن لحكومة الاستقلال أن تقيد الملك براتب محدود لم يكن راضياً به على كثرته ، وكان يستهلك راتب كل شهر في أوله أو قبل بدو هلاله ، ويطلب من وزارة المالية سلفة بعد سلفة فلا ينال كل ما يطلب ولا أكثره بسهولة . وقد كان نفوذه في بعض الوزارات أقوى منه في غيرها ، واختلف مع

الوزارة في عدة مسائل من أهمها أنه كان يريد إرسال حملة من الجيش السوري الجديد لقتال ابن سعود إيجاباً لوالده - إذا ثبت ما كان أشجع من عزم الأخوان النجديين على الاستيلاء على المدينة المنورة - فلما كاشف الوزراء بذلك حاروا في أمرهم ، وبعد تشار وتدبير قرروا الرد عليه بأنه لا سبيل إلى إرسال حملة من جند الحكومة ، ولا إنفاق شيء من ماله في هذا السبيل ، وإنما يمكن جمع حملة متطوعة بمال الحجاز ، وكان هذا أفضل موقف للوزارة الأتاسية مع الملك فيصل ، لشدة اهتمامه بهذا الأمر وتصريحه للأتاسي وغيره بأنه إذا وقع قتال بين والده وبين ابن سعود فإنه يغادر سورية ويلتزم بنفسه للقتال ، سواء ساعدته حكومة الشام أم لا ، ولكن لم يقع ما كان يتوقع ولو وقع فأصر فواتته الوزارة لمعجزت عن التنفيذ وكان هذا رأيي إذ شاورتني في الأمر .

لو وجدت في الشام وزارة حازمة بصيرة لا يمكنها أن تعمل في البلاد عملاً عظيماً في فرصة الاستقلال وارتفاع السيطرة العسكرية البريطانية عن المنطقة الشرقية . وقد كان لي أمل كبير في وزارة علي رضا باشا الركابي - لا أدري أكان للصلة الودية بيننا تأثير فيه أم لا - ولا أدري كنه السبب الخفية هذا الأمل . كان بعض الناس يبالغ لي في الطعن فيه وبعضهم يدافع عنه ، ولم أستطع الوقوف على حقيقة رأيه في موقف البلاد السياسي ، ولا فيما يجب أن تكون عليه الحكومة ، على ما كان من احترامه لإيبي وحسن اعتقاده الذي هو فوق ما أشرت إليه في الفصل الذي قبل هذا ، وإنما كنت أعجب لكلمة سمعتها منه مرة أو مرتين وهي إن استقلالنا مضمون وإنكلترة وفرة متفقتان عليه! وقد اقترحت عليه شيئاً واحداً من الإصلاح ، وهو وضع إدارة منظمة للعشائر والقبائل بينت له بعض مسائلها وما يرجى منها ، فأظهر لي منتهى الاستحسان لها ، وطلق بإطل ورسول فيها مع إقناعي للملك فيصل وجوب العناية بها ، وأمره بإياه بتنفيذها ، ولم يفعل . وقد كثر بعد الاستقلال المنتقدون له حتى صار أكثر أعضاء المؤتمر وأفراد حزب الجمعية التي ينتمي هو إليها وهو حزب الاستقلال العربي عليه ، وانتهى ذلك بانحراف الملك عنه ، وعقدت اجتماعات سرية للبحث في إسقاط وزارته حضر بعضها الملك فيصل وتقرر فيها استبدال وزارة قوية بها ، فتألفت وزارة هاشم بك الأتاسي ودخل فيها الدكتور عبد

الرحمن شهنبلو والمرحوم يوسف بك العظمة وكان الكاتب هو المقترح الأول لإدخالهما في هذه الوزارة . وأما الرئيس فاختاره الملك فيصل ، وقد كان أحد أعضاء لجنة الشورى السرية .

قد استطاع هاشم بك بدمائته ولطفه إرضاء الملك ، ولكنه لم يكن بالرئيس الذي دعاه في هذا الوقت المؤتمر ولا الأحزاب وفي مقدمتها حزب الاستقلال العربي الذي هو منه ، لأن الجميع كانوا يطلبون وزارة دفاعية تصرف جل جهدها في الاستعداد للدفاع عن الاستقلال إذا اعتدي عليه ، أو يكون الاستعداد سبباً لعدم الاعتداء . فلم يلبث أن ضايقه المؤتمر والحزب ، وتوجه رأي الأكثرين إلى وجوب تبديل وزارته وكثر الانتقاد في المؤتمر عليها ، والاقتراحات في أمر استيضاحها عن موقف البلاد ، والاستعداد للدفاع ، وكنت أجتهد في حمل المؤتمر على الأناة والترقي والحزب الغالب يظهرني ، ولما علم حزب الاستقلال بإنذار الجنرال غورو للملك فيصل اجتمعت الجمعية العامة له في الليلة ال 27 من شوال (13 يوليو) وانتخبت وفداً مؤلفاً من أعضاء اللجنة المركزية وسبعة من غيرهم لإبلاغ الملك فيصل وجوب تبديل الوزارة فإن لم يجب يكلف هاشم بك أن يستقيل ويقنع الملك بأن يكلف ياسين الهاشمي تأليف وزارة دفاعية . وكان كاتب هذا رئيساً لتلك الجلسة ثم للوفد ، فلما بلغنا الملك ذلك أجاب جواباً جافاً خلاصته أنه لا يعمل برأي جمعية ولا حزب ولا للمؤتمر ، وأجبت جواباً أشد من جوابه وأجف أو أجفى ، ولا حاجة الآن إلى تفصيل ذلك ، ثم كلفت رئيس الوزراء الاستقالة باسم الوطن واسم الأخوان فأجاب بالقبول ، قال : ولكن ليس يجب الاتفاق قبل ذلك على من يخلفنا لئلا يكونوا ممن تتكرونا منهم ما لا تتكرونا منّا ؟ فأنتم تثقون بوطنيته ولا تشكون مني إلا الضعف عن النهوض بأعباء الحال الحاضرة ، وربما كان الحلف الذي يرضاه الملك أضعف وغيره موثوق بوطنيته ، وقال الملك لن يولي الهاشمي الوزارة بل اجتهدنا في إقناعه بأن يولي وزارة الداخلية فأبى .

إنما موضوع كلامي هنا بيان ضعف الوكالة لا ترجمة الملك فيصل ، ولا تاريخ تلك الأيام المفصل . وقد كنت كلمت الأمير زيداً في ذلك إذ خلوت به مرتين في أيام فرصة عيد الفطر - إحداهما في داري والأخرى في البلاط - وكان يشكو من ذلك

مثلنا ، فقلتُ له : إن الإصلاح لن يكون إلا بترك الملك التدخل في أعمال الوزارة بنفذه الشخصي ، فاعتذر عن تدخل الملك بأن سببه ضعف الوزارة وعجزها ، فقلت له : إنما يجب عليه إصلاحها لا التصرف الشخصي في جزئيات أعمالها الذي يزيدها خللاً : وقد كان الملك فيحصل راضياً كل الرضى عن وزارة الأتاسي ولا سيما وزير الخارجية الدكتور عبد الرحمن شهنندر الذي كان من قبل يكرهه ويظن أنه عدو له حتى إنه قال لي يوماً : إنني لما عرفت شهنندر احتقرت جميع أهل الشام ، ولكن رضاه في ذلك الوقت ، كان سبباً لسخط جمهور الشعب .

وقد أفضى ضعف الحكومة ولينها وطمع الطامعين فيها إلى أن تجرأ الساخطون عليها من الطامعين في المناصب والمواهب الملكية على الطعن فيها ، وتآلف الأحزاب لمقاومتها ، وكان بعض العلماء والعامة ، يكثرون الطعن في وزير المعارف خاصة ، ويزعمون أنه يريد إضعاف الدين في المدارس وتعويد البنات فيها على التهلك ، وطالما راجعوني قبل إعلان الاستقلال وبعده متوسلين بي إلى السعي معهم لدى الأمير ثم الملك بعزله فكنت أصرح لهم بالتأني وأحسب حساباً لتعود الشعب الافتيات على الحكومة ولا سيما الطامعين منه في أعمالها ومناصبها ، وأرى أن السعي لتلافي الخلل وإقناع الحكومة بإصلاح ما ينتقد عليها بحق أحسن عاقبة من أطماعهم فيها . وقد ذكرت رأيي هذا لمدير المعارف ثم وزيرها ليكون على بصيرة من أمره . ولم يقف تأثير ضعف الحكومة في الشعب عند هذا الحد بل أفضى أخيراً ⁽²⁶⁾ بالساخطين والطامعين أن تجرؤوا على السعي لهدم الاستقلال والتزلف إلى الأجانب فقوي الحزب الوطني المتهم بهالة فرنسة وهو الذي كان يرأسه عبد الرحمن باشا اليوسف حتى إنه بلغ الحكومة أنهم عزموا على تأليف وفد فيه سبعة من حملة العمامم ، وسكنة الأتواب العباب ، يرسلونه إلى باريس لطلب الانتخاب الفرنسي على جميع البلاد السورية ، ولم تفعل الحكومة شيئاً . وأغرب من هذا أن بعض الموظفين في بلاط الملك سرق دفتر الخزينة الخاصة مرتين ولم يشك أحد علم بالملك في سببه . . . ولم يعاقب بل لم يحاكم بل لم يجر في لبلاط تحقيق بشأنه .

(26) في الأصل (غيراً) والتصريف من (الوراق)

وكان بعض الوزراء كـيوسف بك العظمة (رحمه الله) يخص وزير الداخلية بالتقصير في إيقاف الأحزاب المعارضة عند حدّها فقلت لهم كلا إن هذا يطلب من الوزارة كلها لا من الداخلية وحدها .

أكتفي بهذه الخلاصة من بيان ضعفنا وتعليل عدم نجاحنا ، عسى أن نعتبر به في مستقبل أمرنا ، وأعيد القول بأن حكوماتنا كانت مع هذا خيراً من حكومتي المنطقتين الآخرين من بلادنا أمناً وعدلاً ومساواة وتقدماً في العلم والاقتصاد ، وسأتلکم في الفصل الآتي عن المؤتمر .

المؤتمر السوري العام



انتخب أعضاء هذا المؤتمر في أوائل سنة 1919 من جميع الولايات والمتصرفيات السورية في المناطق الثلاث التي قسمها الحلفاء إليها وكان انتخابهم فيما عدا متصرفية جبل لبنان التي كانت مستقلة في إدارتها الداخلية على طريقة انتخاب مجلس المبعوثين العثماني بل انتخابهم المنتخبون الأولون الذين انتخبوا المبعوثين في الدورة الأخيرة ، وأما جبل لبنان الذي لم يكن ينتخب منه أعضاء مجلس المبعوثين في الدورة الأخيرة ، فقد انتخب من بعض بلاده - لا كلها - أعضاء للمؤتمر انتخابهم الوجهاء وشيوخ الصلح الذين ينتخبون أعضاء مجلس إدارة لبنان .

وكان الغرض من تكليف هذا المؤتمر المنتخب بطريقة نيابية عن الشعب السوري كله أن يبين رأي الشعب السوري في مصير البلاد وشكل حكومتها وما يفرضه عليها دول الأحلاف من المساعدة . . . وقد اجتمع المؤتمر لأول مرة في دمشق عند مجيء اللجنة الأمريكية من أوروبا في تلك السنة لاستفتاء الشعب السوري في ذلك . ونخب هذه اللجنة في تكليفها وامتناع دولتي فرنسا وإنكلترا من الاشتراك فيها بعد أن كان قد تقرر جعلها مشتركة وطوافها مناطق البلاد وإطلاعها على رأي جميع الطبقات وإجماعات فيها بالمشافهة وقرار المؤتمر العام الذي قدمه لها في دمشق ، وإجماع الرأي العام في هذه المناطق على طلب الاستقلال التام للبلاد كلها واتحادها ورفض كل مساعدة تنافي هذا الاستقلال ، كل ذلك معروف مشهور قد نشر في جميع الجرائد

السورية في ذلك الوقت ونقلته عنها الجرائد العربية بمصر وأمريكة وغيرها ونوه به كثير من الجرائد الإفرنجية في البلاد المختلفة ، وسبق له ذكر في المنار وليس هو ما يعنيننا هنا ، وإنما الذي نريد أن نقوله هو أن الجماعات والأفراد أولي الشأن الذين قابلوا اللجنة الأمريكية في جميع المناطق قد أيدوا المؤتمر السوري العام فكان ذلك من الشهادات المتواترة على ثقة الشعب كله بالمؤتمر وكونه ينطق باسمه ويعبر عن رأيه .

لأجل هذا قرر حزب الاستقلال العربي عند البحث في طريقة إعلان استقلال البلاد أن يكون المؤتمر السوري العام هو الذي يقوم به في العاصمة (دمشق) مستظهِراً بعلمائها ورؤسائها الروحانيين وكبار رجالها من جميع الطبقات والأحزاب ، وأنه لا حاجة إلى انتخاب جديد - كما اقترح بعضهم - وكذلك كان ، وقد نشرنا خبره مفصلاً في وقته .

ولما اجتمع المؤتمر وأعلن الاستقلال أيده الشعب في جميع المناطق السورية وصارت له مظاهرة الشعب له صفة الجمعية الوطنية التأسيسية ، وقد كان من رأي الأمير فيصل أن ينفض بعد إعلان الاستقلال ، وكاشف الذين يتولون مراجعته ومذكراته في الأمر من كبار أعضاء الحزب بذلك فلم يوافق أحد ، وكاد يصبر لولا أن قيل له إن هذا الأمر لا يمكن البت فيه إلا بعد اجتماع للمؤتمر والاتفاق مع الأكثر من أعضائه وهم من حزينا على ما يحسن في ذلك ؛ ثم كثر البحث في ذلك بعد اجتماعه وقبل الاتفاق وعلى وضع صيغة إعلان الاستقلال حتى تم الاتفاق على الصيغة التي وضعت في قرار المؤتمر التاريخي الذي أعلن به الاستقلال - وقد نشرناه في المجلد الحادي والعشرين من المنار (ص 441) - وهنا نصها بعد ذكر اختيار فيصل ملكاً .

(وأعلننا انتهاء الحكومة الاحتلالية العسكرية الحاضرة في المناطق الثلاث على أن يقوم مقامها حكومة ملكية نيابية مسؤولة تجاه هذا المجلس (أي للمؤتمر) في كل ما يتعلق بأساس استقلال البلاد التام إلى أن تتمكن الحكومة من جمع مجلسها النيابي على أن تدار هذه البلاد على طريقة اللامركزية) .

فإن جعل الحكومة مسؤولة تجاه المجلس كان يراد وضعه مطلقاً فلم يقبل الأمير فيصل بذلك وبعد المراجعة والإصغاء رضي بأن يكون ذلك مقيداً بما يتعلق بأساس استقلال البلاد التام ورضي أكثر الأعضاء بذلك .

وبعد أن تألفت الحكومة وانتظمت جلسات المؤتمر اقترح بعض أعضائه وضع قرار بطلب تقديم الوزارة ببيان خطتها للمؤتمر طلباً لاعتماده إياها من حيث هي حكومة نيابة بمقتضى قراره قبل الاقتراح وتقرر بأغلبية كادت تكون اتفاقاً .
ولما بلغ رئيس الوزارة قرار المؤتمر عرضه على الملك فأنكره وأبى أن تجيب الوزارة الطلب حتى أقنعتة بذلك بعد مناظرة حادة حضرها إحسان بك الجابري رئيس أمنائه - وكان فيه ميالاً لرأيي - وسمع بعضها الأمير زيد .

ذلك أنني زرته صباحاً كالعادة فذكرت لي قرار المؤتمر وقال إنه ليس له هذا الحق لأنه ليس مجلساً نيابياً وإنني أمرت الوزارة بعدم إجابة طلبه . فقلت له يا مولاي إن هذا الاقتراح عرض فجأة في المؤتمر ولم يبحث حزناً فيه ولا علم به قبل عرضه ، وإنني لم أكن من المقررين له ولا المعارضين فيه لأنني لا أزال متردداً في الترجيح بين كفاءة الوزارة وكفاءة المؤتمر وناظر إليها بعين النقد والتجربة ، ولكن يجب أن ينفذ قرار المؤتمر بعد أن قرره وبلغه لا يجوز رده البتة .

قال : إنه لا حق (له) ⁽²⁷⁾ في هذا الطلب لأنه ليس مجلساً نيابياً . قلت : بل له هذا الحق لأنه أعظم سلطة من المجلس النيابي ، إنه جمعية وطنية تأسيسية .
قال : إنني أنا الذي أوجدته فلا أعطيه هذا الحق الذي يعرقل عمل الحكومة .

قلت : بل هو الذي أوجدك ، فقد كنت قائداً من قواد الحلفاء تحت قيادة الجنرال ألنبي فجعلك ملكاً لسوريا . نعم إن لك فضلاً بالسماح بجمعه إذ كنت تحكم هذه البلاد حكومة عسكرية باسم الحلفاء ، أما وقد اجتمع باسم الأمة وهي صاحبة السلطان الأعلى بمقتضى أصول الشرع الإسلامي الذي تدين لله به وبمقتضى جميع أصول القوانين العصرية الراقية ، وقد اشترط في تأسيسه لهذه الحكومة التي اختارك ملكاً لها أن تكون مسؤلة تجاهه في كل ما يتعلق بأساس الاستقلال ، وبرنامج الوزارة السياسي يتعلق بأساس الاستقلال مباشرة ، وبرنامجها الإداري يتعلق بحفظ الاستقلال بالتبع أيضاً . فأرجو أن لا تحدث لنا أزمة في أول طريقنا . وما تخشاه من عرقلة الحكومة بتدخل المؤتمر وسيطرته عليها فأمره سهل ، فإن أكثرية المجلس من

(27) ما بين قوسين زيادة من (الوزراء) يقتضيها السياق

حزبنا وأعضاء الوزارة من حزبنا أيضاً ونحن نضمن التوفيق بينهما وعدم فتح هذا الباب الآن . وبعد التأمل في هذا الكلام الذي يعتقد إخلاص قائله وصدقه وعلمه بأن المؤتمر لا يسكت عن تنفيذ قراره رضي ، ثم قدمت الوزارة بيانها على الوجه الذي يتفق مع رأي الحزب ونالت الاعتماد المطلوب ثم كان من أمرها بعد ذلك ما ذكرناه من قبل .

والغرض من ذكر هذه الحادثة بيان صفة المؤتمر لا التعريض بميل الملك فيصل إلى الاستبداد ، بل أقول إنني كنت أخاف ما يخاف هو من تحكم المؤتمر في الحكومة وعرقلة أعمالها وهي في طور التكون ، فإن استبداد الجماعة قد يكون أشد ضرراً من استبداد الأفراد ، والشواهد على هذا معروفة في التاريخ القديم والحديث ، وحسبنا من الحديث استبداد الاتحاديين بالحكومة العثمانية الذي أدى إلى هدم سلطنتها (إمبراطوريتها) العظيمة ، وحسب الاستبداد فطري في نفوس البشر خيارهم وشرارهم ، وربما كان بعض الأخيار أمضى فيه وأثبت قلعاً من غيرهم ، لعزهم أنفسهم فيه بما يجعلون فيها من حسن النية ، والشرير قد يلوم نفسه عليه إذا كان فيه بقية من الخير ، ولا يصرف الناس عن الاستبداد إلا التقيد بشرع أو قانون ورأه قوة تحافظ على تنفيذه وتراقب المنفلين له ، وهذا معروف ولا يحتاج إلى شرح ، ولما كانت مراقبة الملوك وإيقافهم عند حدود الشرائع والقوانين مع الاعتراف لهم بالسلطة العليا من أشق الأمور بل تكاد تكون متعذرة سلبت الأمم الراقية السلطين منهم وجعلتها للمجالس النيابية وجماعة الوزارة . . . قلت مرة لستر (متشل إنس) وكيل المالية بمصر في عهد كرومر : أنكم قد ظلمتم الحديوي وقيدتم سلطته حتى لم تتركوا له من النفوذ الفعلي في الحكومة شيئاً : فقال : لكننا تركنا له جميع مظاهر الملك وعظمته ، وهل تريد أن نعطيه ما ليس لملكنا مثله فيستبد في الأعمال ، فوالله لو أن ملكنا استطاع أن يستبد في أمر من الأمور في يومه لما أخره إلى الغد .

ومعقول أن يكون الملك فيصل أجدر من غيره بحسب الاستبداد وقد صرح بأنه ندم أن لم يكن استبد في سورية ، ولكن من غرائزه وأخلاقه ما يصده عنه إذا كان طريقه غير معبد له ، وآية لي على ذلك أنه سمع مني ما ذكرت من معارضته فرجع إلى قولتي ، ولم ينقص ذلك شيئاً من مودته واحترامه لي ، ولو كان الاستبداد فيه

كرسوخه في كثير من تعرف من الأمراء وكان قوي الشكيمة فيه لما استطعت معاشرته والعمل معه بعد ذلك ، وكان حقد علي بهذه المعارضة وكاد لي كيداً ، إذا لم استطع إيدائي جهوراً ، على أنه رأى مني بعد ذلك معارضة أشد وأخشن ولم يكن ذلك بصارف له عن مكاشفتي عند توديعه ليلة خروجه من دمشق بأعمق أسراره التي أكد لي أنه لم يذكرها لأخيه ، كما ذكرت من قبل ولعله لولا يقينه الصحيح بإخلاصي للأمة وله وأنتي ليس لي أدنى هوى نفسي في ذلك لما بقيت لي عنده هذه المودة ، وقلما تجد هذا عند غيره من الملوك والأمراء ، بل عند الأفراد والنظراء ، بل عند من دونهم؟ ونعرد بعد هذا الاستطراد إلى الكلام عن المؤتمر .

المؤتمر والحكومة في سورية



قلت إنني كنت أخاف ما يخاف الملك فيصل من تحكم المؤتمر في الحكومة وعرقلته لأعمالها ، وأنتي كنت أراقب كلا منهما مراقبة المختبر الشاك في كفاءة الفريقين وفي الترجيح بينهما ، وقد تكون وجهة النظر عندي في ذلك مخالفة لوجهة النظر عند الملك فيصل ، وقد بينت بالإجمال ما ظهر لي من كفاءة الحكومة والانتقاد عليها بالاعتدال البريء من التحامل والمحاباة .

وأما المؤتمر فقد ظهر أنه ليس أدنى من المستوى الذي فيه الشعب بل هو مثال مطابق له ، فقد كان الرأي العام فيه في مسألة الاستقلال التام الناجز ورفض كل سيطرة أجنبية هو رأي الشعب بعينه ، بل لم يكن في أدنى مظهر للفتنة القليلة في الأمة التي تميل إلى قبول الوصاية الأجنبية المؤقتة ، وهل لدى الدول الطامحة إلى ذلك سيطرة مؤقتة إلا عند العجز عن الدائمة؟ وقد يلفظونها بتسميتها مساعدة ، نعم قد اتهم أفراد من الأعضاء بأنهم من الحزب الوطني الذي أغفه بعض الأغنياء ، ولكن بعض وزراء الحكومة على قلتهم كانوا يصرحون لبعض الناس بأن رأيهم قبول الوصاية ومنهم ساطع بك الحصري وزير المعارف الذي كان أحد رسل الملك فيصل إلى الجنرال غورو وعلاء الدين الدروبي قتل خربة الغزالة وتقدم ذكر ذلك . بل كانت وطأة المؤتمر شديدة في مقاومة الانتداب في كل من سورية الجنوبية والشمالية ولم يكن هذا

محل خلاف بين حزيه ولا بين أحد من أفرادها .

وكان فيه العدد الكافي من دارسي علم الحقوق وأصول القوانين ومن ذوي الإلمام بالشريعة الإسلامية ومن الأذكياء المتعلمين في مدارس الدول العثمانية أو بعض المدارس الأجنبية فكان بذلك كفؤاً لوضع القانون الأساسي للبلاد وأهلاً لوضع غيرها من القوانين أو تنقيح القوانين العثمانية .

وكان فيه طائفة من المحافظين على القديم من أمور الأمة وتقاليدها ، وطائفة من المولعين بالجديد الأوروبي ، وطائفة من المعتدلين بين جمود أولئك وخفة هؤلاء ، ومن المولعين بالجديد من يودون السير من وراء حدود الدين وأن يستظهروا في ذلك بالقانون بل قاوم كثيرون منهم تقييد الحرية الشخصية بشرط المحافظة على الآداب العامة وكان رأي بعضهم أنه شرط لا حاجة إليه لئلا يتوصل به إلى منع السكر في المقاهي والملاهي واختلاط النساء بالرجال فيها ، ورأى آخرون أنه شرط حسن ولكن لا ينبغي ذكره في القانون الأساسي ، فكان رأي الفريقين أفلج فرجج⁽²⁸⁾ عليه رأي المخالفين لهم لأن أكثر هؤلاء كان ضعيف الفهم قليل الحزم .

أشرت آنفاً إلى أنه كان في المؤتمر حزبان ، وهما حزب التقدم الذي يمثل حزب الاستقلال العربي وجمعيته وحزب الاعتدال ، ثم انفرد أفراد سمو أنفسهم حزب الاستقلال - أي الاستقلال في الرأي - ولكن الذين لا يتقبلون ببرنامج حزب يؤيدون الأكثر من أفرادهم إذا قرروه لا يمكن أن يؤلفوا حزباً من أنفسهم . ولو أمكن أن يكون هؤلاء حزباً لكننت منهم قبل أن أكون رئيس للمؤتمر فلأنني من أشد الناس استمسكاً باستقلالي فيما أراه هو الصواب ، ولكن لم يكن لي مندوحة عن الاشتراك في تأليف حزب التقدم الذي يمثل الجماعة التي أنا مرتبط بملذبتها السياسي وهو استقلال البلاد العربية وقد انتخبت رئيساً لهذا الحزب عند تأسيسه ، وكنت أستمع به على تنفيذ رأبي في المسال الخلافية في اجتماعاته الخاصة فإن لم يتيسر لي إقناع الأكثرين في بعض المسائل ولم يتيسر لهم إقناعي فلأنني أنفذ قرارهم عملاً بالنظام ولكنني لا أنصبر بالاحتجاج له والدفاع عنه على منبر المؤتمر ولا في مناقشة

(28) في الأصل (فرجج) والتصرف من (الوراء)

الأفراد ، بل كنت أصرح لهم بما أعتقد أنه صواب ، وأقول هذا رأيي وذلك قرار الحزب . وقد استطعت بما لي من المكانة الشخصية عند الأخوان أن أقنعهم بإرجاء البت في بعض المسائل الخلافية إلى أجل ساعدتنا فيه الأيام على الاتفاق فيها . ولقد دعيت إلى المساعدة على تأليف الحزب الآخر عند الشروع فيه على أن أكون رئيساً له فلم أقبل ، وقد كان الداعي الأول إلى تأليفه كتب أسماء أكثر اللذين لا ينتمون إلى حزب الاستقلال العربي ليدعواهم إلى تأليف حزب مخالف له في المؤتمر لئلا ينفرد بالتنفيذ فيه كما انفرد بالتنفيذ في الحكومة وفي بلاط الملك ، على أن يتقاسموا ليكونوا إلباً واحداً على كل ما يقررونه فيما بينهم لا يشذ أحد عن رفع صوته به ، ولم أكن أعرف لهم رأياً جامعاً غير ما ذكرت وهو ما يتعلم عليّ ، على أنه قد دخل في حزبهم بعض جماعتنا برضى من حزبها بقصد الإصلاح وتقديراً من توسيع مسافة الخلاف ، وقد كان أفراد هذا الحزب وهم الأقلون عدداً أكثر اتفاقاً وتنصراً من الآخرين وهم الأكثرون عدداً وعلماء إلا في المسائل المهمة ومنهم أكثر أهل العلم والرأي والخطباء .

سيرتي هي المؤتمر

ولما صرت رئيساً للمؤتمر وجب عليّ أن أساوي بين الحزبين في كل شيء يتعلق به وفي احترام أفرادهما حتى في خارجه وإعطاء كل ذي حق حقه ، وإيتاء كل ذي فضل فضله ، بل تركت رئاسة حزب التقدم مع المحافظة على نصر الجماعة التي ينتهي إليها ، وقد كان اللذين استأموا من تشديدي عليهم في حفظ نظام الجلسات أو في المنع في بعض الأحيان من الكلام والخطابة أكثرهم من أفراد جماعتنا وأقلهم من الحزب الآخر ، بل ربما كان أكثرهم من أصدقائي وما كلهم من أفراد جماعتنا ولا كل أفراد جماعتنا منهم ، ومن العادات الراسخة في نفسي أن أشتد مع الأصدقاء أهم أشد حباً وإخلاصاً في الصداقة ما لا أشتد مع غيرهم في الإقناع بالحق والمطالبة بالوقوف عنده ، لأنهم أقرب إلى حسن الظن بوابعد عن لظنة (التهمة) التي قد تبعث على مكابرة الحق ، وكم أغضب عليّ هذا الخلق من صديق ساءني إغضابه ،

ومرني استعتابه ، وكم وجه إلي من عتب محب لم يتعلم علي إعتابه ، وربما فائتي من ذلك ما أجهله أو أعلم نفسي بحسن النية فيه وإن لم تعلم . وقد اتهمني بعض من صاحبت وواددت من أعضاء المؤتمر وغيرهم بالحايابة في تنفيذ وظيفة الرئاسة فيهم ، وكانت هذه التهمة باطلة ، فواجه الحق ، إنني كنت دائماً محافظاً على تجري الحق والعدل ، ولكنني لا أبرئ نفسي من التساهل أحياناً مدارة لبعض شديدي الانفعال والغضب أو محبي للشاغبة كراهة أن تكسر فتسوء سمعة المؤتمر ، ومنهم من أخرأه ذلك باللجاج بالتمادي حتى اضطرتت إلى ما كنت أكره من الإنذار وراء الإنذار ، الذي لا يبيح القانون فيه للرئيس إخراج المنذر من الجلسة بقوة الشرطة .

تنت

ملاحق الكتاب

يوميات رشيد رضا مع الملك فيصل في سورية⁽²⁹⁾

في اليوم السابع عشر من شهر جمادى الأولى وهو السابع من أيلول (سبتمبر) فجعت المملكة العراقية الطريفة العتيدة، والأمة العربية العريقة التليدة، بوفاة الشريف فيصل ملك سورية الأول المؤسس بالأمس القريب، فملك العراق الأول المؤسس إلى هذا اليوم العصيب، ابن المرحوم الشريف حسين ملك الحجاز الأول المؤسس من قبله، ووالد الملك غازي الأول الوارث من بعده، فاهتزت لموته البلاد العربية وزلزلت الأمة زلزالاً شديداً، وكان لنعيه رنة عالية في الغرب، رجع صداها الشرق كله بما لم يتفق مثله لملك من كبار الملوك ولا لعظيم من عظماء الفاتحين.

توفي فجأة في مدينة (برن) عاصمة (سويسرة) من أوربة بسكتة عرضت للقلب القلب الخفاق بحب قومه ووطنه، فما سكن بالموت خفقانه، وسكت جيشانه، إلا وخفقت أسلاك البروق الكاتبة والناطق في الخافقين معلنة لنعيه، مكبرة خطبه بمعدلة مناقبه، مثنية على سياسته، وتلتها صحف العالم تتلو آيات التأبين والثناء، وتردد شهادات الحمد والثناء، ولا سيما الصحف العربية في مصر والشام والعراق فسائر الأفاق، ولا تزال أنهارها تفيض بملك إلى الآن.

وقد حُظت حيث توفي، وحمل في تابوت إلى إيطاليا، فاحتفلت به حكومتها احتفالاً عظيماً، ثم حمل منها ومن كان معه من الآل الوزراء والبطانة والحاشية على طراوة حربية إنكليزية إلى حيفا، حيث كانت تنتظر الوفود من فلسطين وشرق الأردن وسورية ولبنان، فكان يوماً يذكر بيوم الحشر، في ازدحام الأقدام واشتراك الجميع في الكرب، وإكبار الخطب، ووجيف القلوب، وفيض الدموع، وهنالك صلي على جنازته، ثم حمل على طائرة مع بعض من حضر من أهله وخاصته، وتبعها طائرات

(29) وقد نشرها رشيد رضا في أماكن متفرقة من المجلد 34 من المنار، عقب وفاة للغفور له الملك فيصل بن

أخرى تقل سائر من كان معه وبعض المشيعين له إلى بغداد ، ولا تسلم عما جرى هناك من استقبال الشعب العراقي لمؤسس ملكه ، وواضع بناء مجده ، وقد عاد إليه جسداً محنطاً بغير روح ، على مثل الطائرات التي حملته من بينهم في هذا الصيف مرتين غادية راتحة وهو يكاد يكون روحاً بغير جسد ، ولو لم يعرف الشعب من جهاده في سبيله إلا عمله في هذا الصيف لكفى ، فإن ما فعلته حكومته وشعبه ، رجاله ونساؤه ، حضره ويلوه؟ ليجل ويكبر عن الوصف والإحاطة .

شهدت بمشهد بغداد ما لم يشهده بلد من البلاد ، كانت كلها مأتماً مثلاً لمناحة شعب كامل ، كأنه أم رؤوم تاكل ، رنات نواح وعويل ، في كل دار وصبيل ، وحداد عام شامل لشعب كبير ، لعله لم يعرف له في الدنيا من نظير . لا في حشر الخلائق له ، ولا في الحزن عليه ، ولا في تشييعه ودفنه ، فإن قارئ وصفه في الصحف ليكاد يستصغر ما رثى به بلغاء الشعراء المتقدمين ، أعظم عظماء الملوحين وكنا نعد من الغلو الخيالي ، والتصوير الشعري .

فارقهم أول مرة بقصد الاستشفاء في سويسرة عما عرى ذلك الجسم الضاوي الهزيل من الضعف وتصلب الشرايين ، فكانت طيارته كأنها تحمل روحاً من علو الهمة وحب القومية ، أو كان هذا الروح هو الذي يحملها ، فحط رحاله في عمان من شرق الأردن فالقدس فمصر ، وكان يلقي في كل مكان من حفاوة المستقبلين والمودعين ، ما لم يعهد مثله فيما سلف من السنين ، إلا عند دخوله الشام فاتحاً ، ثم عند تتويجه فيها ملكاً ، وصرح له كل من استقبله من العرب الفلسطينيين والسوريين أنه مناط آمالهم في الدفاع عنهم ، والسعي لكشف ما حل من الظلم والهضم والقهر الاستعماري ببلادهم ، فوعدهم خيراً ، بل قدمت إليه عشرات من وثائق التوكيل الرسمي عليها توقيع الجرم الغفير من السوريين في ذلك .

وما كاد يستريح من وعشاء السفر في سويسرة حتى حدثت في العراق فتنة خروج الآشوريين على حكومته ، وإيقاد نيران الثورة عليها بمساعدة السلطة العسكرية الفرنسية في مصر لها ، وإظهار الجرائد الإنكليزية في بلاده لمظاهراتهم والدفاع عنهم ، والظلم على حكومة العراق وإنذارها سوء العاقبة على ما تصلّت له من تأديبهم . ففكر راجعاً من سويسرة إلى العراق طائراً بذلك الروح القوي القادر ، المتواري في

ذلك الشخص الشخت الضامر ، الذي يصارع الخطوب ، ولا يشكو الأين واللغوب ، حتى كأنه لا يشعر بالكلال والإعياء ، فتولى تلافي ثورة الآشوريين بتدبيره الحكيم ، ورايه الخازم السديد ، وعاد أدراجه على طيارته من بغداد إلى أوربة ، فأقنع أولي الأمر في إنكلترة بما لحكومة العراق من الحق في تأديب هؤلاء الشوار ، وبما لها هي من مصلحة في تأييدها لها ، وفي كف تحامل الجرائد الإنكليزية عليها ، وخطلها في تهديد حكومتها ، ثم في نصرها عند عرض المسألة على جمعية الأمم .

بعد هذا الجهاد العنيف والكفاح في كارثة العراق التي تصدت فرنسا لإثارتها وإثارة تعصب أوربة الديني بها على استقلاله ، لإحباط السعي لاتحاد سورية به ، تضاعف جسد فيصل وانحطت قواه البدنية ، عن حمل قواه الروحية والعقلية ، فأراد أن يستريح ويستسلم لمعالجة الأطباء ، وأراد القدر المحتوم أن يخطئ في استراحته ومعالجته ، بقدر ما وفق وأصاب في سياسته ، فكان توفقه في الجبل للرياضة خطأ مضنياً ، وتداويه بالحقن غير الموافق لمرضه خطأ مردياً ، فقصيا عليه في يوم وليلة قضاء مبرماً ، فسبحان الحي الذي لا يموت إوما تلدي نفس ماذا تكسب غداً وما تلدي نفس بأي أرض يموت إنا لله وإنا إليه راجعون .

هذه خاتمة جهاد فيصل وخاتمة عمره ، قد أظهرت للعالم كله ما لم يكن يعلمه إلا الأفراد من علو همته ، وتفانيه في توطيد استقلال دولته ، وتمهيد السبيل لتوحيد أمته ، وهذا ما تجلّى لقومه ووطنه فيه من عمل ، وما تجلّد لهم به من أمل ، عرفه من كان ينكره ، وأكبره من كان يستصغره .

وليس من موضوع المنار تلخيص أمثال هذه الأخبار العلولى من الصحف اليومية ، فليس المنار بمجلة تاريخ وأخبار ، وإنما هي صحيفة ذكرى واعتبار ، وعلم وأصلاح ديني واجتماعي ، وسيجمع الناس بعض ما نشر في الصحف العربية من تأيين فيصل ووفائه ، ووصف مآثمه وعزائه ، وتفصيل تاريخه في أسفار لا في سفر واحد .

وستقام له حفلات تأيين ووفاء لذكرى يوم الأربعين وغيره في بغداد وعمان والقدس والشام ومصر وغيرهن من الأمصار ، على أن السابقين إلى ذلك لم يتركوا لأنفسهم ولا لغيرهم مقالاً جديداً ، فقد غلوا في الشغريات غلواً كبيراً ، فماذا عسى أن يقول المقتصد خلقاً وديناً ، وأي تأثير يكون لقوله في أمثال هذه الجامع في هذه

الكارثة؟ ألا إنني قد دعيت إلى حضور ما ذكرت من الأمصار وإلى غيرها ، وإرسال شيء يقال فيها ، وإنني لمعتذر لما عدا حفلة القاهرة منها ، ولعترف بعجزتي عن وصف هذه الفجعية بفيصل بالوصف المحيط بها ، ولرجع ما أراه من الواجب علي من الاعتبار الإصلاحي بها إلى جزء آخر .

بيد أنني أشهد في هذا التأبين الوجيز أن الأمة العربية خسرت بفقد الملك فيصل سياسياً محنكاً لا يناظره فيها نظير ، ولا يقارعه قريع ولا يلز به قرين ، بل تباري به دهاء سامة الأوربيين وقرومهم المقرمين ، وفقدت زعيماً عصرياً ، وملكاً مدنياً حازماً غير مستبد ، كبيراً غير مستكبر ، متواضعاً عن غير ضعة ، حليماً في غير ضعف ، قد مارس الأيام ، وصجم عود الزمان .

وأختم القول الآن بالواجب أدائه ، الممتنع إرجاؤه ، وهو تعزية أخوة الفقيده وأسرته الهاشمية عامة ، وجلالة نجله الذي خلفه على عرش العراق الملك غازي الأول ، خاصة فأسأل الله تعالى أن يحسن عزاءه وسلوته عن والده البر الرحيم ، يحسن القيام بما أورثه من الملك والمجد العظيم ، وأن يوفقه فيه للنهوض بأعبائه ، ويجعله خير أهل لما ترجوه بلاده وأمه من سياسته ، بالاعتماد على المجريين من رجال حكومته ، بعد تحري مرضاة الله عز وجل وشكره على نعمته ، وبناء دعائم الإصلاح على أساس شريعته ، فإن الشعب العراقي قد دخل في طور جديد من الحياة الدولية ، ولبلاده سلف عظيم من الدولة العباسية ، التي كانت مؤسسة لأرقى دولة مدنية في عصرها علماً وفناً ، وتشريعاً وقوة وفتحاً ، وثروة ونعمة وعمراناً ، والأمة العربية التي بتوحيدها ووحدتها أوجدتها ، ثم فقدتها بتفرقها وغفلتها ، قد استيقظت بعد رقاد لبثت فيه عدة قرون ، ووجهت عنايتها لتجديد المجد الذي ابتلاه سلفها فأخرجوه من ظلمات العدم إلى نور الوجود ، ولكنها متفرقة في المذاهب الدينية ، مختلفة في الآراء والأفكار العصرية ، متفاوتة في أسبابها من التربية والتعليم ، مبتلاة بما ينافي تأسيس القوة من الترف وحب الزينة والتمتع بالشهوات ، وحولها خصوم لئد وأعداء ما من صداقتهم بد ، وإن في هذا القرآن والسنة المحمدية التي شرف الله بها العرب على جميع الأمم ، لعلاجاً لكل تلك الأدواء ، وإن نجاح العرب في هذا العصر بدون هذا العلاج ضرب من المحال .

الملك فيصل العبرة بحياته ووفاته

رحمه الله تعالى

ولد فيصل بن حسين في مكة المكرمة وربي في طفولته بالبادية كما كان يربي شرفاؤها وكبراؤها من قبل الإسلام ، ويعلم هذا جمهور مسلمي الأرض من سيرة المصطفى عليه الصلاة والسلام ، ثم ربي التربية الثانية في مرافقته وصباه في الأمثانة عاصمة آل عثمان ، كأمثاله من أولاد كبار شرفاء مكة المرشحين للإمارة ، وكان غرض الدولة التركية من ذلك معروفاً لجميع الذين يعرفون سياستها في الشعب العربي ولا سيما شرفاء مكة ، ومنها أنها كانت تحول دون تعليم نابتهم في المدارس المدنية الرسمية وغير الرسمية ، وكان أبائهم يكفونها أمر تعليمهم في المدارس الدينية لعدم شعورهم بالحاجة إليها ، بل كانوا يترفعون عنه لأن أرفع أمر النابغ فيه أن يكون قاضياً أو مفتياً أو مدرساً في مسجد ، فكان قلما يتعلم أحد منهم إلا ما يتفق له في منزل أبيه ، ولن يكون تعليماً أصولياً يتقن به علماً أو فناً يكون به أهلاً للنهوض بعمل عظيم ، أو مرجعاً أو مرشداً وإماماً للعاملين ، ولا لما دون ذلك مما يترفعون عنه من قضاء أو إفتاء أو تعليم .

ولقد مرت القرون وتعاقبت الأجال ولم تخرج لنا هذه الأسرة الهاشمية رجلاً عظيماً في علم نافع ولا عمل رافع ، ولا إصلاح ديني ، ولا اجتماعي ولا سياسي ، وما زالت إمارة الحجاز موروثه فيهم من قبل دولة الترك بقرون ، وما كانت تزداد البلاد في عهدهم إلى خراباً ، ولا أهلها إلا تباباً ، ولو قام فيها مصلح عظيم منهم لكان تأثيره في إحياء مجد الإسلام بالعرب ومجد العرب بالإسلام ما يفوق تأثير سبعين مصلحاً من غيرهم ، لما لهم من المكانة الموروثة في أمتهم ، وإن في سيرة فيصل لمثلاً لهم وعبرة لاولي الألباب من أمتهم .

لم يكن لفيصل قبل الحرب العامة مزية في أسرته ولا قومه تلهج بها الألسنة ، أو تجري بكركها الأقلام ، أو تشير بها إليه الأكف أو تشخص إليه الأبصار ، إلا ما بلغني من خبر شجاعته وأن أخاه عبد الله فاخر بعض الشجعان وهدده مرة فقال : تراني أنا راعي الهللة «الهللة لقب فرس من جيادهم يفخرون بها» تراني أنا أخو فيصل .

وكان من تأثير تربية الأستاذة في نفسه أن سياسته كانت تركية محضاً فلم يكن يفكر في أن لأمة العربية وجوداً يجب أن يعنى به . ولقد سمعت من لسانه في أول حديث دار بيني وبينه في بيروت (في 14 جمادى الأولى سنة 1338 - 4 فبراير سنة 1920) أنه كان يرى الخير لوالده وأهل بيته بل لأمة في الإخلاص للدولة الترك ودوام الانتفاع أو قال الترقى بهم ، وأنه إنما تحول عن هذه السياسة لما جاء الشام قبيل الحرب وبعدها ورأى قومه كلهم على خلاف رأيه ، وعلى حد قول الشاعر

وهل أنا إلا من غزية إن غشوت

غشوت وإن ترشدت غزية أرشدت

وأنه يومئذ اتفق مع إخواننا في الشام على العمل للقضية العربية وانتظم في جمعيتهم السرية ، ثم كان من عمله في الثورة العربية التي أعلنها والده ما كان به أظهر رجالها ، وحارب الترك مع الإنكليز حرباً كسبته وكسبت العرب ثناء رسمياً له قيمة سياسية عظيمة . ودخل دمشق عقب انسحاب الترك منها دخول الفاتح الظافر ، ومافر بعد ذلك إلى أوريه وشهد مؤتمر الصلح الأكبر ، ودخل في إثر ذلك أبواب السياسة ، ثم بايعته الأمة السورية وجعلته ملكها ، ثم نادى بسقوطه وتحذرت بالهجوم والدمور عليه للفتك به ، فوضع الحرم الحجازي المسلح على بابه ، إذ أذيع فيها قبوله لإنذار الجنرال غورو المخزي ، وزاد السخط عليه بدخوله دمشق في الليلة التي دخلها الجيش الفرنسي محتلاً لها ، مؤملاً أن يرضى ببقائه ملكاً فيها ، ولكنه أخرجه منها ليلاً ، ثم كان من أمر توليه ملك العراق ما كان ، وما لقي فيه من مقاومة وما طراً عليه من أطوار ، وما زال يرصب ويطفو ، ويسف ويسمو ، حتى صار سياسمي الأمة العربية المحنك ، وجذليها المحكك ، وتحلى فيه من عبقرية الذكاء والحزم ، ونباهة الشأن وإدارة الملك ما انتهى به أمره إلى ما حلمنا من ثقة به موطنة ، وأمال بسعيه معلقة ، وأحزان عليه صادقة ، وألسنة بإطرائه ناطقة ، دلت على أن المستقبل الذي أمامه كان عظيماً ، وأنه كان قومياً حام ، ولا وطنياً خاصاً .

كان لفصيل كثير من أخلاق الزعامة والرياسة ، وشمائل السياسة والكياسة ، كالسقاء والتجدة ، والحلم الواسع ، والصبر على المكاره ، وقوة الأمل ، والدناء والمكر ، وكان جذاباً خلافاً ، عذباً سائغاً ، هيناً ليناً ، سهلاً متواضعاً ، سريع الغضبة سريع

الفيتية ، لا ييأس ولا يوفس مخالطه منه ، وكل أولئك من أخلاق الزعامة والرياسة ، وما كان يخلو من بعض الصفات القاطعات لطريقها ، والممانعات لتحقيقها ، منها مبالغته في المواتاة لكل معاشريه والاستجابة لمطالبهم المتناقضة ، ومساعدتهم على الأعمال المتعارضة ، ومنها أنه كان على شدة صراحته يكاد يتعلم على أقرب الناس إليه أن يعرف كنه سريره ، ويثق بإصراره على رأيه ، وثباته على ما يبيده له منه . هكذا كان عهدي به في دمشق .

ولولا ما أوتي من المرونة والحلم ، والحرية واللفظ ، والاعتبار بالحوادث ، وممارسة الكوارث ، وتربية نفسه بها ، والارتياح إلى إعطاء كل ذي حق حقه فيها ، لكان الخوف عليه أكبر من الرجاء فيه ، وبهذا فضل والده وأخاه الذين سبقاه إلى التفكير في القضية العربية ، والخروج على الدولة العثمانية ، من قبل أن يتاح لهما القيام بإعلان الثورة ، ويفتح لهما باب الرجاء في سيادة الأمة .

ليس من مذهب المنار تلوين وقائع التاريخ ، ولا من مشربه سرد المناقب والمثالب ، وإنما صاحبه قرآني يبحث عن العبرة ، ويجليها في قالب الحكمة والموعظة الحسنة ، وقد علم الذين تتبعوا ما كتبت في المسألة العربية ، والواقفون على الكثير من عملي فيها بالمشاركة أو بالمعايشة ، أنني اشتغلت مع هؤلاء الثلاثة فيها اشتغال تجربة لهم لوجودهم في الميدان لا اشتغال واتق بهم ، وأن التجارب أسفرت عن خيبة الأمل في كل منهم . واعتقاد أنهم مستسلمون للسياسة البريطانية ، التي أعتقد أنها موجهة إلى القضاء الأبدي على الأمة العربية ، وعلى تجديد مجد الإسلام أيضاً .

ثم تجد لي أمل في إمكان الانتفاع بنهاء الملك فيصل وحنكته ومركزه العظيم في إنعاش سورية التي تتردى في مهاوي الهلكة بشدة شأن فرنسا للإسلام ، وسياساتها المستعجلة المتهورة في ذلك ، التي لا تقبل هودة ، ولا يتدخل حملاتها العنيفة فترة ولا هدنة ، ولا تخفف شدتها رافة ولا رحمة .

تجدد عندي هذا الأمل في العام الماضي وأظهرته هذا العام ، فعلمت أنه جدير بأن يكون رجاء لا تمنياً ، وأن تكون دائرته أوسع من سورية ، وأن مودة فيصل للدولة البريطانية لا تحول دون الانتفاع به فيما يتأى بخطرها الذي يخشاه العرب قليلاً ، أو لا يزيد دلواً ، إذ بلغني أنه قد اشتد شغفه بفكرة الوحدة العربية ، وأنه يدرس كل ما

يزيده علماً بالاستعداد لها عما كتب بلغتها وباللغات الغربية كتاريخ الوحدة الجرمانية والوحدة الطليانية .

ثم علمت علماً صحيحاً أنه موطن نفسه على السعي لسورية وفلسطين معاً ، متوسلاً بنفوذه عند الدولة الإنكليزية ، وأنه يعتقد أن وجود الملك عبد العزيز بن السعود في الحجاز رحمة للعرب والجزيرة ، وأنه لا يوجد في الأمة العربية من يقدر على حفظ الأمن فيها ودرء الفتن وتقدم العمران مثله أو غيره ، وأنه يجب الاتفاق والتعاون معه ، على أنه كان يرى مع هذا أنه لا يرجى أن يكون لهذا الرجل الفذ الوحيد في مواهبه من يستطيع من ولده أو غيرهم أن يضطلع هو به ، وقصارى هذه الآراء والأفكار أنه يجب أن يكون هو قطب الرchy للأمة العربية والمؤسس لوحدها .

الأمير عبد الله

ولعل أخاه الأمير عبد الله لو ابتلى بمثل ما مارسه من خطوب ، تدافعه ما أشرنا إليه من طفو ورسوب ، لحصت ما في صدره من الشغف بلقب الملك وعظمته الباطلة ، ولو كان هبة تستخدمه بها دولة العدو الغاصبة ، وسكنت بعض ما في قلبه على ابن السعود من الضغن والحفيظة ، ولكن كان من سوء حظه وحظ أمته أن تأمر على بدو جاهلين ، وإن كانوا مسلحين ، وحضر أكثرهم متملقون مستزقون ، والمجاهدون منهم قليلون مستضعفون ، فلم يلق منهم ما لقي فيصل في الشام ثم في العراق من معارضة ومناهضة ، ومشادة ومحاداة ، كانت خيراً له من المواتاة والموادة ، وإنني أبسط ما بلوته بنفسي من خبر الأخوين من مبتدئه إلى منتهاه بالإيجاز .

عرفت الشريف عبد الله في الأستانة سنة 1328 (الموافقة سنة 1910 م) وكان عبید الله أنفندي مبعوث أيدين وصاحب جريدة العرب الخادعة يطعن في والده الشريف حسين أمير مكة المكرمة طعناً مسموماً نافذاً ، ولم يدافع عنه أحد من أبناء الأمة العربية ، وكان مع هذا أطراني في جريدته إطراراً ظاهراً وسماني مجدداً ، ثم لما شعر بنجاح مشروع الدعوة والإرشاد الذي دعوت إليه الدولة الاتحادية قلب لي ظهر الجحش ، واتهمني بالتفريق بين الترك والعرب ، فقامت عليه قيامة الجرائد العربية في

سورية ومصر والمهاجر السورية وفي الأستانة نفسها أيضاً ، فافتحصت هذا وقلت للشريف عبد الله : إنني أريد أن أسر إليك حديثاً ، فهش لي وأقبل علي ، فقلت له ألا ترى أن هذا التركي المتعصب البلدي يظعن في والدك وهو سيد العرب فلا يلجمه أحد منهم حجراً ، حتى إذا ما قال في كلمة طعن ، مع كلام كثير في الثناء والمدح ، فوُقيت إليه السهام ، وسدحت إلى صدره السنة الأقالم ، وأنا دون والدك مقاماً ومنصباً ، فلماذا؟

أليس إخواني العرب يرون أنني أعنى بقومهم ، وأبذل بعض الخدمة لهم؟ وأنهم لا يرون لأحد منكم لقومه عملاً ، ولا يسمعون منكم في مصلحتهم قولاً؟ قال : نعم وإني لأشكر لك مصارحتي بهذه الحرية ، وبهذا فتح باب الكلام بينا في المسألة العربية ، ودعاني إلى طعامه في دارهم في محلة (بيوكدره) على البوسفور وامتدت المودة .

ولما زار مصر سنة 1330 ونزل ضيفاً على الخديوي في قصر عابدين هو وأخوه فيصل زرتهم وأطلعته على قانون (الجامعة العربية) فابتهج به ورغب الانتظام في سلك الجمعية ، فحلفتُ ميناها الغليظة الغموس ، وأخلت عليه ميثاقها الشديد ، وأطلعني على ما بعثته به حكومة الدولة إلى والده ، وهو قتال السيد محمد الإدريسي ، فكاشفته برأيي في ضرره فوافقتني عليه ، وعاهدني على بذل جهده في إقناع والده به .

ولما عازمت الدولة العثمانية على صليي نار الحرب مع ألمانيا حسبت للحجاز وسائر الدول العربية حساباً ، وأهم ما يهمها من البلاد العربية الحجاز لأنه عنوان منصب الخلافة الذي كانوا يظنون أنهم يهيجون به العالم الإسلامي على الإنكليز وفرنسة ، فطلبوا من الشريف حسين أن يرسل ولده الشريف عبد الله إلى الأستانة لأجل التحدث معه في أمرهم ، وكان الشريف عبد الله بمكة المكرمة لتعطيل مجلس المبعوثان وهو مبعوث الحجاز فيه عطلة الصيف ، فبادر والده إلى إرساله فجاء مصر ونزل ضيفاً على قصر عابدين كعادته ، وكانت المودة قد رسخت بيني وبينه فزرتهم في عابدين ضحوة يوم الجمعة 17 شعبان سنة 1332 الموافق 10 يوليو (تموز) سنة 1914 وكتبت عقب الزيارة في مذكرتي ما نصه :

زرت الشريف عبد الله ضحوة اليوم بقصر عابدين وتكلمنا بالحرية التامة في شؤون الحجاز الأخيرة فذكرت له أموراً ما كان يظن أنني أعرفها كالتحدث في مجلس الوالي وهيب بك باغتيال والده أمير مكة . وكإرسال والده كتاباً إلى الإردسي وغير ذلك ، وقلت له : إنه بلغني عن والده أنه غير راض عن المنار بتأثير وساموس الدجال النبهاني ، فكلب ذلك بالتأكيد الشديد وقال : هذا كلام الذين يحبون التفريق بيننا ، وأنه رأى والده يقرأ للناس ما كتبه المنار في مسألة بيع الشفاعة «بيع الشفاعة مشروع اخترعه لجمعية الاتحاد والترقي الشيخ عبد العزيز شاويش خلاصته وضع سجلات في المسجد النبوي الشريف يكتب فيها اسم كل من يتبرع بمبلغ من المال لأجل نيل شفاعة النبي (صلى الله عليه وسلم) ويعطى بذلك صكاً ، فقررت الدولة تفيله على أن يُنفق منه على تأسيس مدرسة كلية لتعليم المسلمين تعليماً دينياً سياسياً لمصلحة الدولة والجمعية» ، على أن خبر انحرافه بلغني من أحد أصدقاء والده (كان لنا في الحجاز والأستانة وغيرهما إخوان يخبروننا بكل ما يهمنا في خدمة الأمة ومنه أن الشريف حسناً مخالف لمشرب المنار السلفي) .

وكتبت في اليوم التالي (السبت 18 شعبان) دخل الشريف في الجامعة العربية وحلف اليمين الكبرى كتبتها له بورقة وقرأها على سبيل الإنشاء كما قال :

أقول : في تفسير هذه المذكرة بالإجمال إنني على اشتغالي الأساسي بالإصلاح الإسلامي العام كنت أسعى مع بعض أحرار العثمانيين من الترك وغيرهم لإصلاح الدولة لعثمانية ، ولما أعلن فيها الدستور تجدد الرجاء لجميع الشعوب العثمانية بحياتها ونهضتها بالدولة وفي الدولة ، فكننت أبث في الشعب العربي العثماني أنه يجب أن يوجه استعداداته ليكون عضواً رئيسياً كالترك في الدولة ينهض بها وتنهض به ، ثم ذهبت إلى الأستانة للسعي لدى الدولة فيما تحيا به وحياة الإسلام ، وتتحد بالعرب أمم الاتحاد ، ويعد معالجة العمل سنة كاملة اقتنعت بأن هذه الدولة غير مستعدة للبقاء ، وأن انحلالها بأيدي رجالها من أعضاء جمعية الاتحاد والترقي ضربة لازب ، وأن العرب إذا لم يؤسسوا بأنفسهم لأنفسهم بناء للاستقلال القومي فلا بد من سقوطهم بسقوطها إن لم يسقطوا قبلها بسعيها .

وقد علمت من الأستانة أن زعماء الترك من الاتحاديين وغيرهم معتمزون بتريك

جميع العناصر الداخلة في محيط الدولة بالقوة القاهرة ، ويدّووا يقتال الألبانيين لمنعهم من استعمال لغتهم ، ويشئون بالكرد ويثئون بالأرمن ، وكذلك يفعلون بسورية والعراق من الولايات العربية ، إلا أن يروا الأربع لهم بيع العراق لإنكلترة وسورية لفرنسة ، وفلسطين لليهود ، كما قرروا بيع طرابلس الغرب وبرقة لإيطالية ، وذلك بالسماح لكل منهم أن يملكوا ما شاؤا في هذه الولايات بل للمالك ، ويقووا نفوذهم فيها إلى أن تسمح الفرصة باحتلالها العسكري بدون مقاومة منحصرة ، وأما البلاد المسلحة الحربية بالطبع وهي جزيرة العرب فقد قرروا جعل اليمن ونجد إمارتين مستقلتين في إدارتهما الداخلية تحت سيادة دولة الخلافة ، إلا الحجاز فيظل تحت حكمه المباشر ، وتلغى إمارة الشرفاء منه ، ويجعل في الطائف قوة عسكرية عظيمة كافية للسيطرة على الحجاز وغيره من جزيرة العرب ، لموقعه الحربي في الوسط ، وفيه المباني العسكرية الكافية التي أسسها السلطان عبد الحميد لذلك .

وقد جعلوا وهيب بك والياً للحجاز ليمهد السبيل للملك لأنه من كبار الضباط الشديدي الشنان - بغض الاحتقار - للعرب وكان صرّح في خطاب له في وزارة الحربية بأنه يمكنه اكتساح سورية بسة طواير تركية والقضاء على كل حركة عربية في البلاد ، وقد ذكرت هذا في إحدى مقالاتي التي أنشأتها في الأستانة إذ كنت فيها تحت عنوان الترك والعرب (تركز ، عربز) ونشرت بالفتين .

وقد كنت علمت بنياً جاءني من الأستانة أن الدولة سترسل وهيب بك والياً إلى الحجاز فذكرت ذلك للمنلوب العثماني (القومسين) سلمان بك بابان وكان يهتم هنا بتحسين سمعة الدولة وتحسين علاقتها بالعرب ، وقلت له : أصبح في هذا الوقت أن ترسل الدولة هذا المتهور إلى الحجاز وتجعله والياً لها؟ فقال : جان ، لا تصدق ، هذه من إشاعات أعداء الدولة! فتأمل .

جمعية الجامعة العربية وقسمها الأول

وأما جمعية الجامعة العربية التي أسسناها بعد عودتي من الأستانة ، فكان الغرض الأول منها أمرين : (أحدهما) السعي لاتحاد حلفي بين أمراء جزيرة العرب

للاتفاق ومنع الشقاق (والثاني) التعاون على عمران البلاد والدفاع عنها ، والتعاون بين الجمعيات العربية في سورية والعراق وغيرهما ... وهذا نص القسم الأول الذي كان قبل الحرب إذ كانت الجمعية خاصة بالأمراء والزعماء وكلهم من المسلمين .

(أقسم بالله العظيم القهار ، المنتقم الجبار ، العالم بسري وعلايتي ، القادر على سببي كل ما أخطاني من الموابب والقوى ، ويكتب الله المجيد ، أنني أبذل جهدي وما في وسعي لجمع كلمة العرب ، والتأليف بين أمرائهم ، وتأسيس ملك جديد لهم ، بحسب القواعد التي وضعتها لذلك جمعية الجامعة العربية التي أنظم في سلكها اليوم ، وأنتي أسعى لذلك مع أعضاء هذه الجمعية بمنتهى الصدق والإخلاص ، وأنتي لا أبخل في سبيل ذلك بمالي ولا بنفسي ، ولا يلفتني عنه هواي وحظي الشخصي ، ولا حظ أحد من أهلي وولدي ، وأنتي أحافظ على مقاصد الجمعية وأسرارها بأشد ما أحافظ به على ديني وشرفي وعرضي ، فلا أفشي لها سراً ، ولا أعارض لها عملاً ، ولا أقول قولاً ، ولا أعمل عملاً يخالف مقاصدها أو يحدث فيها خللاً ، أو يقع فيها فشلاً ، لعله من العلل ، ولا لسبب من الأسباب . وأنتي أقوم بكل عمل يكلفني إياه مركزها العام من مقاصد هذه الجامعة أو وسائلها بحسب استطاعتي ، علي عهد الله وميثاقه لأبرئ بقسمي هذا بلا تأويل ولا عذر ولا كفارة ، وإن حنثت بشيء مما تضمنته أو غدرت أو أفشيت سراً ، أو قلت أو فعلت ما يضر هذه الجامعة أو أحداً من العاملين لها ، أو ينحل بشيء من أعمالها أو يخلف شيئاً من مقاصدها ، فعلي إثم من حقر اسم الله ، ونهذ كتاب الله ، وبرئ من الدين والشرف ، ومن ذمة العرب ، وأستحق انتقام الله ولعنته ولعنة الملائكة والناس أجمعين ، وانتقام الجامعة العربية وكل من يفار على ملته وأمته ، وكنت من الخائفين والملعونين إلى يوم الدين ، ولله على ما أقول وكيل وشهيد) .

أقول : هذا القسم هو الذي حلفه الشريف عبد الله ، ولا تزال صورته الخطية محفوظة عندي ، ثم إننا غيرنا هذا القسم بعد الحرب تغييراً قليلاً وعندني صورة منه عليها إمضاء بعض من انتظموا فيها معي ، ثم عدلته بالتشاور مع الأعضاء وطبعته هكذا :

قَسَمُ الجامعة العربية الأخير

(أقسم بالله القهار أنني أبذل جهدي وما تصل إليه استطاعتي من السعي لجعل بلاد العرب المؤلفة من الجزيرة وفلسطين وسوريا ولبنان وما بين النهرين (دجلة والفرات) والعراق مملكةً عربيةً مستقلةً أتم الاستقلال على قاعدة اللامركزية ، وعلى أن تكون حكومتها شوروية نيابية ، ينتخب أعضاء مجالسها من أهل الحل والعقد الذين هم خواص الأمة ومحل ثقتها في الشؤون العلمية والعملية بمقتضى القوانين التي يقرونها عند العمل - وأنتي أقام بقدر استطاعتي كل ما ينافي هذا الاستقلال وهذا الشكل من الحكومة أو يضعفه من تدخل الأجانب ونفوذهم ، أو استبداد الحكام ، وفساد أنصار الاستبداد من الجماعات أو الأفراد - وأنتي أكون ولياً ونصيراً للساخين والعاملين لهذا المقصد من رجال الجامعة العربية وغيرهم بمنتهى الصدق والإخلاص ، لا يثني استقلال بعض هذه البلاد عن ذلك السعي التام لاستقلال سائرهما - وأنتي لا أفشي لفرد من الأفراد ولا لجماعة من الجماعات العاملة لهذه الغاية سراً ، ولا أعمل عملاً يتخل بهذا الغرض والقصد ، أو يضر أحداً من العاملين له أو يعرقل عملاً من أعمالهم له .

فإن حنثت في يميني هذه لأي سبب وبأي تأويل فأنا بريء من الشرف والإنسانية ، مستحق لللعنة الأبدية ، وأن يسجل علي عار الخيانة وظلها في تاريخ أمتي العربية وفي كل تاريخ ، والله خير الشاهدين) .

بعد هذا سافر الشرف إلى الأستانة وعاد منها إلى مصر فبلغها في 22 رمضان الموافق 13 أغسطس ، وعاد معه أخوه الشريف فيصل فقابلته في قصر عابدين وحده يوم وصوله نهراً ثم ليلاً ، وأخبرني بخلاصته ورحلته ، وأن الدولة راوحت وماطلت في إلغاء ولاية الحجاز وجعلها إمارة فقط كما بلغت والده ، وزعمت أنها أرجأت ذلك إلى ما بعد الحرب الكبرى ، وعلم أنها عازمة على الانضمام إلى للامية في الحرب إلا الصدر الأعظم (الأمير سعيد حليم) وتكلمنا في مسألة الخطر على الدولة من دخول الحرب ، وما يجب على الحجاز لوقايته من الخطر إذا هي فعلت . وأخبرني أن جميع قبائل العرب قد خضعت لوالده وعاهدته بعد حادثة وهيب بك الوالي ومحاربة

الإدريسي حتى قبيلة حرب العظيمة ، ولكنه لم يخاطب أحداً من الأعراب المحافظين على سكة الحديد الحجازية لأنهم ينتفعون من الدولة ولا شأن لهم .
وجملة القول أنه ازداد اقتناعاً بوجود العمل بمقتضى مقاصد الجامعة العربية وبأن والده أخطأ بمحاربة الإدريسي بإغراء الدولة ، وكان هو أخبرني من قبل أن الدولة كلفت ذلك ، أخبرني قبل وقوع الحرب مُنبرقاً من الأمثلة ، فحذرته من الوقوع في هذه الورطة ، فوعدني بأن يبلغ والده ذلك ويجهتد في إقناعه ، وقد فعل كما أخبرني ولكن والده لم يقبل منه ، والسبب الصحيح لقتال الإدريسي أن الشريف حسيناً كان يريد الاستيلاء على عسير وضمها إلى الحجاز ، ويعلم أنه لا يقدر على الإدريسي بقو الحجاز التي لا يقدر على القتال بها ، فافترض سحق الدولة عليه لإسقاط إمارته بقوتها النظامية مع القوة الحجازية البدوية . وعزل ولده عبد الله وغيره من أولاده استبداداً وشدة عناده معهم كغيرهم ، فكان هذا أكبر مساوئه المحبطة لحاسنه رحمه الله .

رجع عبد الله وفيصل إلى الحجاز ، والأول مقتنع بخطة جمعية الجامعة العربية ، ومنها أن يستعد العرب لاستقلالهم واثقاء سقوطهم بسقوط الدولة العثمانية الذي أمسى في نظرها ضربة لازب ، واثقاء السعي لإسقاطها بثورة لهم عليها ، وكنت أقدر له أمداً لا ينقص عن ثلاثين سنة ، وفيصل مقتنع بوجود بقاء الارتباط بالترك والتابعة للدولة العثمانية كما أخبرني هو نفسه بعد ، وهذا هو السبب لعدم جمع عبد الله بيني وبينه في مصر ، كما أننا لم نجتمع في الأمثلة .

عاد الشريفان إلى والدهما في مكة المكرمة وعبد الله أقرب إلى رأي أبيه من فيصل ، فقد كانا يكرهان الترك وزادتهما سياسة جمعية الاتحاد والترقي كرهاً لها بسوء سيرة وهيب بك في مكة ، وأما الأخضر من أهل الحجاز فكانوا على رأي فيصل كما علمت ذلك باختباري الشخصي في أثناء حجي في عهد الثورة ، ولأجل ما كان من الخلاف بين الأخوين في الرأي لم يجمعني الشريف عبد الله بأخيه في مصر ، ولم يطلعه على نبا جمعية الجامعة العربية .

عاداً في آخر رمضان أو في أيام عيد الفطر ، وما جاء عيد النحر إلا وقد أعلن فيه سقوط الدولة في نار الحرب ، وما جاء عيد النحر التالي سنة 1323 إلا وأنا أطوف مع

الشريف حسين طواف الإفاضة في البيت الحرام ، ثم أخطب بين يديه في منى تلك الخطبة السياسية الحكيمة على أساس الجامعة العربية ، وهو يصدقني في كل ما أقول ، ولم يلبث أن قلب الإنكليز رأيه بعد عودتي إلى مصر كما فصلته في المنار ، ولم ألق فيصلاً في الحجاز أيضاً ، وسأذكر في الفصل التالي خبر تلاقينا في بيروت ثم دمشق بعد بيان وجيز للفرق بينه وبين أخيه عبد الله في السياسية مع الإنكليز وأذكر حنث الأمير عبد الله يمينه للجامعة العربية .

الفرق العظيم بين الشريف عبد الله والشريف فيصل في القضية العربية يتجلى أكمل للتجلي بما كان بين مبدأ كل منهما وما بعده من التباين ، فالأول كان السابق إلى التفكير فالكلام فالعمل في القضية وعدواة الترك ، والثاني كان يرى أن الخير لوالده ولبيته ولوطنه (الحجاز) بالذات ، ولأتمه بقاء الارتباط بالترك ودولتهم ، ثم كان كل منهما عاملاً في الثورة العربية التي تولى والدهما زعامتها ، ولكن عبد الله قاتل العرب بقتال النجديين في (طربة) فكان عمله هذا أول نكت لمعهد الجامعة العربية وحنث يمينها انتهى بما علمه كل الناس من الشؤم والشر عليه وعلى والده الذي عتله إليه ، وفيصلاً قاتل الترك أولاً ووأدهم آخراً ، وأبرم عهد الاتفاق هو والملك ابن السعود واعترف بدولته الحجازية النجدية عملاً بعهد جمعية الفتاة العربية التي كان المراد منها أن تكون أحد أركان الجامعة العربية ، وظل مرتبطاً بها وبحزبها إلى آخر أيام حياته حيث كانت هي المنفردة بالعمل في منطقتها ، على مشاقة ومشادة تعددت بينه وبينهم في دمشق بعد توليتهم إياه ملكاً عليها .

ومن مظاهر الفرق بينهما أن هؤلاء العاملين هم الذين سعوا لاستقدام الشريف عبد الله إلى بقعة شرق الأردن بعد احتلال الجنرال غورو بجيشه الفرنسي لدمشق وخروج فيصل منها لأن هذه البقعة ظلت مستقلة غير تابعة لفلسطين ولا لسورية ، وأرادوا أن يجعلوها مركزاً للعمل ، ولم يلبث أن ناوهم وجعلها بسعيه تابعة للانتداب الإنكليزي في فلسطين ، وجعل نفوذ الإنكليز وحقوق ملكهم فيها أقوى مما هي في كل الممتلكات والمستعمرات البريطانية وكذا الجزائر الإنكليزية نفسها ، وألحق بها بمساعدة أخيه الشريف علي الذي سُمي ملكاً للحجاز وهو محصور في جدة ، منطقة العقبة ومعان الحجازية التي هي أمتع المواقع البحرية البرية في بلاد العرب كلها .

وأما فيصل فجعل ملكاً على العراق في ظل الانتداب البريطاني ، وقد فتح الإنكليز العراق بالسيف والنار ، فآل الأمر بسعيه وحسن سياسته إلى استقلاله التام ، فما أعظم الفرق بين الشقيقتين في النسب ، المشايقين في الرأي والعقل والخلق والعمل .

لقاءي الأول لفيصل

أتبع لي في أوائل سنة 1338 هـ الموافق لحريف سنة 1919م أن أغادر مصر وهي في عنفوان ثورتها الوطنية إلى سورية وهي مضطربة فيما ابتليت به من احتلال فرنسة لسواحلها وإنكلترة لداخلها ، ووجود حكومة عربية عسكرية في دمشق وما أُلحق بها ، مرتبطة بالاحتلال الإنكليزي فيها ، وما أعطيت جواز السفر لهذه الزيارة إلا بعد سعي طويل لدى السلطة العسكرية البريطانية هنا ، وأخذ العهود والمواثيق الخطية عليّ بأمور منها ألا أخطب خطباً ولا أتعقد اجتماعات سياسية فيها .

وبينما كنت في بيروت جاءت الأخبار من أوربة بأن الأمير فيصل سيجيء من أوربة قريباً فعدت وجهاء بيروت الاجتماع بعد الاجتماع للاتفاق على ما يعملون لاستقباله والحفاوة به ، وكنت أدعى إلى كل ذلك وأحضره . وقد اضطرت في أثناء ذلك السفر إلى طرابلس لعمل خاص بوقف مسجدنا وما لي فيه من الحق المالي ، فسافرت قبل الظهر من يوم السبت 19 من ربيع الآخر الموافق 10 من يناير سنة 1920 وأنبأنا البرقيات الخاصة يوم الثلاثاء 13 من يناير بأن الأمير يصل إلى بيروت صباح غد ، فعدت إلى بيروت مساء ذلك اليوم ولطرت شديد متصل مع جماعة من الوجهاء ، في مقدمتهم أوجه الزعماء ، سليل الإقطاء ، سماحة عبد الحميد أفندي كرامي مفتي طرابلس الشام ، الذي أخرجه السلطة الفرنسية بعد ذلك من منصبه عقاباً له على وطنيته ، والتاجر الوطني الغيور عارف أفندي النعماني ، وقد ارتطمت بنا سيارته في الوحل مراراً ، أذكر هذا ولا أنساه على كثرة ما أنسى الأمور العادية وإن كانت شاقة أو سارة ولا أكتب ما أذكره منها ، وقد قطعنا المسافة في ست ساعات وكانت تقطع في ثلاث ، لأن مطاط عجلاتها تقطع وأصلح أربع مرات .

وصل الأمير فيصل إلى بيروت في ضحوة يوم الأربعاء على بارجة فرنسية ،
يصحبه ضابط فرنسي يلازمه ، واستقبله على رصيف مرفأ بيروت رئيس أركان الحرب
الجنرال غورو المندوب السامي لفرنسة مع ضباطه وفصيلة من العسكر الفرنسي
والجزائري ، وقابلته وفود الوطنيين يتقدمهم أعضاء لجنة الاحتفال البيروتية ، وقابلته
أنا مع وفد طرابلس في دار الاعتماد العربية وكان يشغلها من قبل حكومة سورية
العربية الضاب الشهير يوسف بك العظمة الذي استحكمت المودة بيني وبينه مدة
مكثي في بيروت .

وعدت إلى دار الاعتماد في اليوم التالي (الخميس) لأجل أن أقابل الأمير مقابلة
خاصة ، فعلمت أنه ذهب إلى زيارة الجنرال غورو ، فقلت ليوسف بك لعظمة رحمه
الله : إنني لست من الرجال الذين يرغبون في التشريعات والظهور ، وإنما أنا رجل
بحث وعلم وعمل ، فأرجو أن تأخذ لي موعداً من الأمير بلقاء خاص ، فعهد إليّ بأن
أعود الساعة الحادية عشرة ، فعلمت وعاد فقابل بعض الوفود المنتظرة ثم خلوت به
فأثنى أجمل الثناء ، وأظهر الارتياح التام لهذا اللقاء الذي قال إنه كان يتمناه ،
وكاشفني بما جاء لأجله وبأنه سيعود إلى أوربية عاجلاً بالتفويض الذي يحمله من
البلاد . . ودعاني إلى الغداء معه فتغديت وتغدى معنا الضابطان الفرنسيان (كوس
وتولا) اللذان لم يفارقاه مدة إقامته في الشام أميراً فملكاً مباعاً إلى أن فارقها بعد
احتلال غورو لدمشق .

ودارت بيني وبينه محاوراة طويلة فيما جاء من أوربة لأجله ، ثم ذهب إلى دمشق
على أن يعود إلى بيروت بعد أسبوع كما قدر .

ثم عاد إلى بيروت في 13 من جمادى الأولى - 3 من قبراير (شباط) فزرته في
اليوم التالي وخلوت به ساعة كاملة قبل الظهر ، وكان المرحوم يوسف بك العظمة بلغه
عني ما ذكرته من قبل ؛ وهو أنني لم أجيء لما يجيء له غييري من المظاهرة وما
يسمونه مقابلات التشريعات ، بل للبحث في المصلحة العربية . وكان أول ما بدأته به
أنني أريد معرفة خطته في العمل لهذه الأمة ، فإذا اتفقنا في الرأي عاونته واشتغلت
معه على قدر ضعفي ، وإلا كنت مضطراً إلى مقاومته وإن لم أكن أميراً . فإنني
ناهضت السياسة الحميدية ولم أكن أميراً ، ثم ناهضت السياسة الاتحادية التركية

وهي أدهى وأمر ، وأشد وأضر ، ولم أكن أميراً ، فشكر لي هذه الصراحة ودعاني إلى الذهاب معه إلى دمشق ، فاعتذرت بأن لي عملاً خاصاً في بيروت وطرابلس لا بد لي من إقامته . ووعدته بأن ألحق به بعده ، فإلح علي بأن أذهب معه بحجة أن خدمة الوطن مقدمة على كل شيء ، فقلت : لا تنافي ولا تعارض بين الأمرين ، وإنني سألحق بك بعد يوم أو يومين : قال : أتعذني بذلك؟ قلت : نعم .

ثم دار الحديث بيننا بالحرية التامة ، وكان ذا شغب فدعاني إلى العشاء معه في ذلك اليوم لأجل أن نخلو ونتم الحديث في الليل فأجبت ، وخلوت به إلى الساعة 10 والدقيقة 10 مساءً ، وكان بما قاله أن أخاه عبد الله لم يخبره بما دار بينه وبينه في قصر عابدين مبصر لأنه كان يعلم أن سياسته تركية بمعنى أنه كان يرى أن الأولى للعرب دوام الاتفاق مع الترك والارتباط بهم ، ولكنه تحول عن هذه السياسة لما جاء الشام قبل الحرب وبعدها ورأى قومه كلهم على خلاف هذا الرأي على حد قول الشاعر :

وهل أنا إلا من غزوة إن غـوت

غـوت وإن ترشد غزوة أرشد

ثم قال : إن عبد الله كان يريد تنفيذ مسألة اتفاق أمراء الجزيرة الذي اقترحه عليه (أي بمقتضى قاعدة جمعية الجامعة العربية) حتى مع ابن السعود عدوهم ولكنه هو كان معارضاً له في ذلك لاعتقاده أن ابن السعود يريد الاستيلاء على الحجاز ، لا يصد عنه ذلك عهد ولا اتفاق ، وذكر ملخص عدواة ابن السعود لشرفاء مكة ، فقلت له : لو أطلعكم الشريف عبد الله على تفصيل اقتراحي لاكتفى معارضتكم ، فإنه لا يكفل تنفيذ الاتفاق الحلفي إلى وفاء كل أمير واختياره بل يجعله عاجزاً عن الفدر .

ثم بينت له موضوع الحلف وملخص نظامه ، وضرورة عقده ، وضرر عدواة شرفاء الحجاز لابن السعود ، لأن عرب الحجاز أضعف العرب وأشداهم احتياجاً إلى الاتفاق الذي غايته جعل أمراء الحجاز رأس العرب ، لأن مجلس الحلف العام لا يكون إلا في مكة ، وسيكون أميرها هو الرئيس له بالطبع .

فقال حينئذ : إنه مستعد لإقناع والده بذلك وضامن له إذا وجد من ينقله ويضمن إرضاء ابن السعود ، وههنا تكلمنا في علاقتهم بالإنكليز الآن وفي زمن الحرب ، فإذا هو لا يزال يرجو وفاهم بما عاهدوه عليه (هكذا كتبت في مذكرتي

عقب الجلسة أي عاملوه هو) وخروجهم من فلسطين والعراق لتأسيس دولة عربية متحدة ، ورضاهم بالمنافع الاقتصادية التي لا تنافي الاستقلال ، على أن كلامه متناقض فإنه اعترف قبل ذلك بأنه كان مغشوشاً بالإنكليز ، وأن والده هو الذي غشه ، وأنه قد عرف بعد الاختيار كيد الإنكليز للعرب والإسلام - أو قال عدوانهم - وأن والده أيضاً قد رجع عن رأيه في إخلاصهم (وسأذكر في النبذة التالية ما دار بيننا في دمشق) .

أحاديثنا في دمشق

ذكرت أنني وعدت الأمير فيصلاً في بيروت أن ألحق به إلى الشام بعد سفره يوم أو يومين ، وقد وفيت بوعدي وتركت عملي في بيروت وطرابلس الخاص بمسألة حقي في الموقف السلطاني الذي آل إليّ ببراءة سلطانية ، وكان رجال السلطة الفرنسية مساعدين لي على أخذه فلما مكثت في الشام مع عدوهم فيصل انقلبوا عليّ .

سافرت من بيروت يوم الأحد 18 جمادى الأولى سنة 1328 - 8 فبراير (شباط) سنة 1920 تحرك بنا القطار من محطتها في (س 7 ق 20) صباحاً ووصل على الشام (س 4 ق 20) مساءً فأدركت صلاتي الظهر والعصر مجموعتين ، وزارني في الليل صديقي الأستاذ الشيخ كامل قصاب وخالد أفندي الحكيم وقالوا : إن الجمعية الوطنية تقوم نهار غد بمظاهرة كبيرة في اللزة (من ضواحي المدينة) يحضرها الأمير وإنهما سيلهبان بي إلى اللزة قبل الظهر وينقى فيها إلى المساء . والشيخ كامل هو الرئيس المحرك للجمعية ، وكانت صلته وصلة صديقيه خالد أفندي الحكيم والدكتور عبد الرحمن الشهبندر بالأمير غير ودية ، أذكر هذا لأن له شأنًا بسيرة الأمير فالملك فيصل رحمه الله تعالى من أولها إلى آخرها . ومنه سعيي للتقريب بينهما .

وقد بدأت الصلة بيني وبينه من ضحوة اليوم الأول لوجودي في الشام إلى ما قبل نصف الليلة التي خرج منها بعد الاحتلال الفرنسي ، فأنا أعتمد فيما أكتبه في هذه الفصول على مذكراتي التي كنت أكتبها بعد الجلسات معه .

يوم الاثنين 19 جمادى الأولى 9 فبراير (شباط)

زرت ضحوة هذا اليوم وتكلمنا خلوة في المسائل الثلاث : السورية والعربية والإسلامية كلاماً إجمالياً وهو مرتاح لئلك ، وقال : إن الأخيرة (أي الإسلامية) لم يسبق له تفكر فيها . وأما الثانية فكان يريد أن يسعى لجمع كلمة زعماء العرب واتفاقهم ما عدا ابن سعود لأنه عدوهم ، وإذ كنت أرى أن اتفاقهم معهم ممكن فهو يرى رأيي في الاتفاق كما تكلمنا في بيروت . قال : ولكنني متحير في اختيار الرجل الذي يمكن جمع كلمة العرب على تمثيله للوحدة العربية .

هذا ما كتبت وأزيد عليه أنني قلت له : إن الأمة غير مستعدة للخضوع لزعيم واحد يجمع كلمتها ، وإنني فكرت في هذه المسألة عدة سنين فاتهت بي التفكير إلى وضع نظام الجامعة العربية التي عرف خبرها عما فصلته له في بيروت - أي نظام الحلف بين أمراء الجزيرة وتأييد الجمعيات السياسية في سورية والعراق لللك - فإن من أصول هذا الحلف أن يكون له مجلس حلقي يجتمع مرة في كل سنة للنظر في المصالح المشتركة ، وأن يكون هو الذي يقرر كل ما يعززه ، ويختلف ذلك باختلاف الزمان والأحوال ، والمعقول أن يكون المكان الذي يختار لهذا المجلس في الغالب هو الحجاز ، فهو يهد السبيل لاتفاقهم على جعل الشريف أمير مكة المكرمة هو الرئيس المؤقت فالدائم له . وإننا على هذا لم نبلغ والده خبره ولا دعوانه إلا بعد أن بلغناه لجميع أمراء الجزيرة وقبولهم إياه قبولاً مبدئياً مقيداً لا مطلقاً ، ثم بلغته لأخيه الشريف عبد الله فيلغه والده كما تقدم . وقد أظهر لي في مكة قبوله وتأجيل تنفيذه إلى أن يظهر على الترك ويخرجهم من الحجاز ، ولكنه صرح لبعض من يأمن لهم بأنه يوجد اليوم شيء اسمه إمام اليمن وشيء اسمه ابن سعود ، ولا يوجد خدأ شيء من هذه الأسماء ، بل تكون البلاد العربية كلها ملكة واحدة خاضعة للملك واحد ، وقد أفشى لي قوله هذا من سمعه منه لأنه كان عن قِبَلْتِهِ في الجمعية . وخلاصة ما قلته له أن جمع الكلمة قد يرجى بنظام يتبع ، لا برئيس يطاع .

وبعد فراق الأمير ذهبت إلى المزة مع بعض أعضاء الجمعية الوطنية وكانت الريح شديدة العصف والبرد قارساً والجو تتكاثف فيه السحب ، ولم يلبث الجو أن بدأ ينثر

در الثلج أو يبيت قطنه المنفوش ، فكان هذا سبباً لإحجام الألوف من الأهالي عن الذهاب إلى المزة لحضور المظاهرة ، على أنه قد وافاها كثيرون ، ولا سيما رجال الحكومة والأغنياء أصحاب المركبات المختلفة ، وكانت الخيام مصفوفة في ذلك الميدان الفسيح كالمسكرات وكلها مفروشة بالطنافس العجمية ، فأوى إليها الناس .

وأما الغرض من هذه المظاهرة فهو أن يرى الأمير فيصل أن الأمة كلها متفقة على طلب الاستقلال المطلق من كل قيد ، لا ترضى بما دونه بديلاً ، وكان الشيخ كامل وأركان الجمعية علموا أن الأمير جاء من أوربة متفقاً مع فرنسا على نوع من الوصاية . وقد كنت كتبت إليه من بيروت ما فهمته من حديث فيصل في هذه المسألة وأنه يعتقد أنه يقدر أن يأخذ من زعماء البلاد تفويضاً الخ .

وبعد أن تم الاجتماع حضر الأمير فيصل ومعه أخوه الأمير زيد ورجال حكومته والأمير نوري شعلان شيخ حرب الرولة ، وكان يكثر التردد عليه ، والأمير محمود الفاغور ، وألقى الأستاذ الشيخ كامل خطبته الحماسية الضافية الذبول ، المتدفقة السيول ، فأجابه الأمير عنها بأنه يؤيد الأمة في طلب الاستقلال المطلق ، وأنه لا يُنال إلا بجيش قوي منظم ، وهذا يتضمن الرد الخفي على الخطبة من غير أن يؤخذ على الأمير شيء فهم منه الأمة أنه يريد أو يرضى دون ما تريده أو ترضاه .

ثم وضعت موائد الطعام فأكل الأمير والمدهون ولم تقبل نفسي أن أكل شيئاً بل خفت ضرر البرد فعدلت إلى البلد (دمشق) مع علي رضا باشا الركابي الحاكم العام في سيارته .

يوم الثلاثاء 20 جمادى الأولى 10 فبراير

كان الأمير فيصل دعاني في أمس الاثنين إلى الغداء معه اليوم لأجل أن نتكلم بعد الغداء في سياسته التي افتتحنا الحديث فيها ، ثم عرض له بعد الغداء شغل فأخر الحديث إلى الليل فسهرت معه وتكلمنا أولاً بحضور أخيه الأمير زيد ، وقد بسطت لهما ما دار بيني وبين والدهما في مكة ، وأهمه إقناعه بترك مسألة الخلافة (كما نشرتها في المنار من قبل ولا حاجة إليها هنا)

ثم تكلمنا في أمور أهمها ثلاثة : (أحدهما) اقتراحي عليه أن يسعى لجلب عزيز علي بك المصري من أسبانية فوافقني على ذلك (والثانية) اختيار من ترسله إلى ابن السعود بعد أن اتفقنا على أن يكتب إليه كل منا كتاباً (والثالث) مسألة اورتيا به في بعض زعماء الحركة العربية وارتيابهم فيه وما في ذلك من الضرر . وكنت عرفت هذا من قبل عودته من أوربة وتلاقينا في بيروت ، وازددت به علماً في دمشق ، ولما رأيت ما أوتيته من اللين والمرونة والافتناع بالمعقول واغتباطه بأن أعمل معه بالتعاون حاولت أن أوفق بينه وبينهم كما مهلت لهذا في بيروت . فصرحت له في هذه الجلسة بأن الشيخ كاملاً والدكتور شهبندر وخالد أفندي الحكيم من المخلصين في الخدمة الوطنية ويجب أن يكونوا موضع ثقته ، ولم أكنتم عنه ما ينتقد على الثلاثة (هذا ما كتبته عقب الجلسة ولكنني نسيت الآن ما قلته له في هذا) .

وبما قاله هولبي : أنه يود أن أبقى في الشام للعمل معه وأن أكون الحجر الأساسي في المسألتين الإسلامية والعربية لا العربية فحسب ، وذلك أنني أعتقد بأن هاتين المسألتين متلازمتان فلا يمكن تأسيس الوحدة العربية وإعادة مجد العرب وحضارتهم إلا بالإسلام ولا يمكن إعادة هداية الإسلام وإصلاحه للبشر إلا باللغة العربية والأمة العربية .

وكلمني في نقل إدارة المنار والأسرة من مصر إلى الشام . فقلت له إن هذا ليس من المصلحة الآن ، وهو يقتضي نفقة كبيرة وإضاعة مركز عظيم ثابت ، إلى مركز مضطرب حاضره ، مجهول مستقبله ، ولكنني أترك الإدارة والدار والأعمال الخاصة والآل في مصر وأبقى الآن في دمشق إلى أن يتم ما اعتزمنا ثم نرى ما تقتضيه المصلحة بعد ، وأعني بما اعتزمناه جمع المؤتمر العام وإعلان الاستقلال التام ، وكنت أول من اقترح هذا على خواص إخواننا من حزب الاستقلال .

يوم الأربعاء 12 جمادى الأولى 11 فبراير

تفارقنا أمس على أن نعود قبل ظهر اليوم (الأربعاء) للمضي في الحديث الذي ابتدأناه ، وقد عدت في ضحوة النهار وزاره وأنا معه كاتب أميركاني يرأس بعض

الجزائد وسأله عدة أسئلة أحسن الجواب عنها .

ثم شرعنا في الحوار وكان الأمير زيد حاضراً فسألني عن رأي في المذاهب الإسلامية ، فبينت له معنى كلمة المذهب وحكم التقليد والاجتهاد ، وما يدخل فيه وما لا يجوز فيه . سألتني هل يمكن إزالة الخلاف الديني وتوحيد المذاهب؟ قلت : إن الخلاف طبيعي لا يمكن إزالته ، وإنما الواجب إزالة ضرره ، ولا سيما التعادي في التفرق الذي ذمه القرآن ونهى عنه وتوعد عليه ، وذكرت له الآيات فيه ، وبيّنت له طريقة تلافيه ، وسهولته إذا وجدت حكومة رشيدة تنفذ رأي المصلحين فيه . إعلان استقلال سوريا .

كان جل اشتغالنا في دمشق وأهمه في الأسبوع الأول من جمادى الآخرة أو الأسبوع الأخير من فبراير (شباط) سنة 1920 محصوراً في الاستعداد لإعلان استقلال سوريا المتجدة ، فلم يدر بيني وبين فيصل أحاديث خاصة في غير هذا فأكتبها بعد إرسال وفده إلى مصر فالجهاز ، ولقد كنت على ما أعلم أول من اقترح على الإخوان في دمشق ، ثم على المرحوم يوسف بك العظمة في بيروت ، أن تعلن سوريا استقلالها التام المطلق ، وتجعل دول الحلفاء معها أمام أمر واقع - كما يقال - ولما عاد الأمير فيصل من أوروبا ليقوم أسبوعاً واحداً يأخذ فيه تفويض البلاد إياه أو توكيلها له في المسألة السورية ، وأبى عليه الزعماء وجمهور الإخوان هذا التوكيل ، وأوا أن خير ما يشغله أو يصرفه عن العودة إلى أوروبا للاتفاق مع فرنسا وإنكلترا على شكل الانتداب الذي رضيه - أن يقنعوه بإعلان الاستقلال ونصيبه ملكاً على البلاد ، فاقنعنا ظاناً أن ما يرون أنه هو الصارف له عن ذلك هو أقوى ما يمكنه منه ، وهو يرى أنه لا مندوحة عنه .

وكان أول عمل لحزب الاستقلال بالاتفاق مع الأمير دعوة أعضاء المؤتمر العام إلى دمشق ، ثم وضع الأساس الذي يبنى عليه الاستقلال ، فعقدوا لهذا عدة جلسات في دار علي رضا باشا الركابي ودار رفيق بك التميمي وغيرها ، كنت أحضرها إلى أن قرروا بموافقة الأمير أن أذهب إلى بيروت لإقناع زعمائها والنجباء بهم إلى دمشق لأنهم كانوا قد امتنعوا عن إجابة الدعوة ، فسافرت إلى بيروت في أول مارس ، ولم أتمكن من جمع كلمتهم المتفرقة إلا في مدة أسبوع كامل ، كانت آخر ليلة منه آخر جلسة

لنا معهم في دار الاعتماد التي يشغلها باسم حكومة الشام يوسف بك العظمة ، وقد كتبت عنها في مذكرتي ما يلي :

يوم الأحد 7 مارس / 1920 (16 جمادى الآخرة)

اجتمع مندوبو بيروت البارحة بدار الاعتماد وتذكروا في مسألة السفر فاختلّفوا ، وكان رأي الأكثرين عدم السفر حتى يجيء من الشام نبأ رسمي بتحديد جلسة المؤتمر المنتظرة ، ورأي أبي علي سلام السفر ، فوافقته وأصبرونا فاقتنعوا وسافرنا صباح اليوم . وصلنا إلى الشام الساعة 4 و 35 ق مساء ، فوجدنا المؤتمر مجتمعاً فصلت الظهر والعصر جمع تأخير وحضرت الجلسة ، فوجدت البحث دائراً على خطاب المؤتمر إلى الأمير فيصل ، فطلبت أن يقرأ علينا كتابه إلى المؤتمر - وكان قد قُرئ - فأعيدت قراءته ، واقتُرحت شيئاً من التعديل والإصلاح في جواب المؤتمر له فقبل .

ثم قُرئ في الجلسة قرار المؤتمر (ونوقش فيه) وعهد إليّ أخيراً تصحيح عبارته . انتهى ما كتبت بعد الجلسة من تلك الليلة لأجل الذكرى . وهذا القرار حرر في أثناء غيابتي في بيروت بعد تلك الجلسات التي عقدت للبحث في موضوعه وأشرت إليها آنفاً .

وقد اقترح بعض أعضاء المؤتمر من غير المسلمين في هذه الجلسة أن ينص في قرار المؤتمر على أن حكومة سورية المتحدة لا دينية (لاييك) ووافقه بعض المسلمين الجغرافيين ، وعارضه آخرون مقترحين أن ينص فيه على أنها حكومة إسلامية عربية أو دينها الرسمي الإسلام . واحتدم الجدل فلم أر مخرجاً من هذه الفتنة إلا اقتراح السكوت عن هذه المسألة . وما قلته إن إعلان كونها لا دينية يفهم منه جميع المسلمين أنها حكومة كفر وتعطيل لا تنقيد بحلال ولا حرام ، ومن لوازم ذلك أنها غير شرعية فلا تجب طاعتها ولا إقرارها بل يجب إسقاطها عند الإمكان ، فالأولى السكوت عن ذلك ، فوافق الأكثرون على هذا الرأي والاكتفاء باشتراط أن يكون دين ملكها الرسمي هو الإسلام فتقرر ذلك وإنتي بهذه المناسبة أذكر ما كتبت في مذكرتي عن الجلسات الثلاث الأخيرة التي حضرتها قبل سفري إلى بيروت لما فيها من تفصيل هذه المسألة والعبرة بل العبر الكثيرة فيما يسمونه الحالة الروحية في ذلك

المؤتمر بل في سوريا كلها ، وهذا نصها :

يوم السبت 8 جمادى الآخرة 28 فبراير

دعاني الإخوان إلى جلسة بدار رفيق التميمي للمذاكرة فيما يبنى عليه إعلان الاستقلال ، فقرأ عزت (أفندي دروزة) كاتب المؤتمر شيئاً كتبه في معنى ما كنا بيناه في جلسة عند توفيق (بك الناطور) ، ولكنه ترك فيها أهم ما اقترحته عليهم في تلك الجلسة ، وهو بناء التقرير على قاعدة كون الاستقلال السياسي حقاً طبيعياً للشعب ، كما أن الحرية الشخصية حق طبيعي للأفراد ، وقاعدة قيام العرب من السوريين وغيرهم بثورة على حكومتهم التركية ونجاحهم فيها ، وذكر النص المؤيد للملك من القانون الدولي ، وقاعدة اعتراف مؤتمر الصلح العام لبلادنا بالاستقلال وإيداعه في المادة 22 من عهد عصبة الأمم ، الخ .

نعم إنه ذكر فيما كتبه اسم الثورة ولكن بغير هذه الصورة والقوة ، فقال رفيق التميمي إن هذه الصورة حسنة ولكنها تشبه المقالة ، قلت : (المراد للموضوع لا الأسلوب) .
وسألت عوني بك عبد الهادي عما كلفته إياه وأمره الأمير به بناء على اقتراحي ، من استخراج الشهادات الرسمية من قبل الدولة البيطانية للجيش العربي ، فإذا هو لم يأت إلا بعبارة اللورد كرزون منها .

يوم الأحد 9 جمادى الآخرة 29 فبراير شباط

اجتمعنا البارحة بالإخوان في دار الركابي (باشا) وتناقشنا في عدة مسائل مما يتعلق بقرار إعلان الاستقلال ، وتكليف حكومة جديدة ملكها فيصل ودينها الإسلام ، منها مسألة العلم السوري ، ومن يعلن الاستقلال؟ الأمير أم المؤتمر؟ وغير ذلك مما سبق البحث فيه في جلستين سابقتين ، وكان ترجح أن يكون لسوريا علم مستقل غير علم الحجاز المرفوع الآن في الشام وملحقانها ، وتقرر هذا ولكن لم يتقرر شكل العلم ، ثم إن بعضهم قال في هذه الجلسة إن الأمير فيصلاً لم يقبل ذلك

بحال ، وقال : إنه يسوء والده الملك جداً ، ولكنه يقبل أن يوضع في العلم الحجازي علامة لسوريا كصورة نجم في المثلث الأحمر أو في غيره ، واختلف الرأي في تبديله أو إبقائه مع علامة فيه ؟ فتقرر الثاني بأغلبية ضعيفة هي واحد أو اثنان .

يوم الاثنين أول مارس قبل سفري إلى بيروت

اجتمعنا بالإخوان ليلة الاثنين البارحة بدار الركابي (باشا) للمذاكرة في المسائل التي تتعلق بالاستقلال أيضاً . وكان أهم ما ألقى فيها من البحث : هل يكون للحكومة (شيخ إسلام) أو وزير للأمر الشرعية أم لا ؟ وعلى الأول هل يكون من أعضاء مجلس الوكلاء أو الوزراء أم لا ؟ فقال بعضهم بالسلب (أي لا حاجة إلى وزير ديني أو إسلامي) ! وبعضهم بالحاجة إلى رئيس ترجع إليه أمور المحاكم الشرعية والأوقاف ، ثم طلبوا مني بأن رأيي في الموضوع ، فتكلمت من وجهه :

(1) مكان العرب من الإسلام وإمامة المسلمين الذين يقتبسون دينهم ويعبدون ربهم بلغتنا ، ويحجون إلى بلادنا ناسكين وزائرين .

(2) كون هذا الأمر قوة أدبية وسياسية واقتصادية لنا ، لا يمكننا الاستفادة منه إلا إذا كان لحكومتنا صفة إسلامية .

(3) ما استفاده الترك من انتحالهم لنصب الخلافة وجعل دين حكومتهم الإسلام من عطف مئات الملايين من مسلمين الأقطار عليهم واتصا بهم لهم إلى الآن وكون هذا من أسباب بقاء ملكهم على احتلاله إلى اليوم « هذه المسألة يمكن كفيها بسطها بمقال طويل يفند فيه خطأ متأخري الترك الذين ألغوا منصب الخلافة تقريباً إلى أوروبا ، وزعمهم أن الإسلام وخلافته لم تفدهم بل أضرتهم ، وأن الحاجة البالغة على هذا عدم ثورة العالم الإسلامي على الخلفاء في الحرب الأخيرة ، فهذا جهل ظالماً بيناه في المنار ويمكن الزيادة فيه » .

(4) كون العرب في الجزيرة وغيرها لا يمكن جمع كلمتهم وتكوين وحدتهم إلا بدعوة دينية (كما حققه ابن خلدون من قبل) ولا يمكن لسورية أن تبقى مملكة مستقلة إلا باتحادها مع غيرها من البلاد العربية المتصلة بها .

(5) كون السواد الأعظم من العرب مسلمين يغارون على الإسلام اعتقاداً وإيماناً، فإذا جعلنا حكومة سورية مجردة من الصفة الإسلامية يوشك أن يقلبوها بدعوة دينية في أول فرصة .

(6) ما تقرر في علم أصول القوانين من كون القانون لا يكون صالحاً للأمة إلا إذا كان مراعىً فيه عقائدها وعاداتها وتاريخها . وعلى هذا يجب أن تكون الشريعة هي المستمد الأعظم للقوانين التي محتاج إليها على فرض عدم تدين حكومتنا بالإسلام، وعلمها أئمة الفقه كعلماء القوانين، فلإذن لابد لنا من وزير شرعي ومن رجال آخرين من علماء الشرع لهذه الحكومة .

(7) كون شريعتنا صالحة لهذا الزمان كغيره، وليس فيها ما يناقني المدنية، إذا لم تتقيد بمذهب الحنفية أو غيره . وذكرت أمثلة في ذلك وقواعد شرعية، فاعتمدوا رأيي وقرروه .

هذا ما كتبت من خلاصة تلك الجلسة الطويلة في ذلك الوقت القصير وقت السفر . ولكن ما تقرر بعد سفري لم يبن عليه، ولم يمنع أن يقترح بعضهم أن يكتب في نص قرار الاستقلال جعل الحكومة السورية لا دينية وقد ظهر بعد ذلك من العبر في المؤتمر نفسه ما قد نبينه عند سنوح الفرصة له، وأقره ما نجم من رؤوس الإحاد والإباحة في أثناء المناقشة في القانون الأساسي للدولة السورية .

هذا وإن ما كان من الجلسات الخاصة بيني وبين الملك فيصل بعد إعلان الاستقلال قد انحصر في صباح يومي الجمعة والأحد إذ لا تعقد فيهما جلسات المؤتمر، وقد نفذ ما كنا قورناه من إرسال وفد إلى ابن السعود يكتب منه وكتاب مني،⁽³⁰⁾ ثم تجلست أمور اختلف فيها رأيي مع رأيه وصالحه ما أراه مفيداً من ذلك

(30) أخذ الكثيرون على رشيد رضا استخلافه مثل هذه العبارات التي أظهر فيها نفسه ثاني الملك فيصل في سورية، من ذلك ما كتبه الدكتور سعيد طليح في جريدة القبلة رداً على مقال لرشيد رضا بعنوان (الحقائق الجلية في لسالة العربية) للنشر في المجلد 22 صفحة 442 حتى 480 في يونيو 1921 .

وقد نشر رشيد رضا رد الدكتور طليح في المجلد 22 صفحة 705 وصفحة 791 أثناء رده على ساطع

الحصري ما تعقب به مقاله (الحقائق الجلية)

المؤتمر والملك والحكومة إن الرأي الذي كان مستقراً في ذهن الملك فيصل أن ينفض المؤتمر السوري بعد إعلانه للاستقلال ، وأن تؤلف لجنة تضع مشروع القانون الأساسي وقانون انتخاب المجلس النيابي ، وبعد إتمامهما تشريع البلاد في انتخاب النواب ، ولكن إخواننا أعضاء حزب الاستقلال العاملين لم يوافقوه على هذا الرأي ، بل أجمعوا على بقاء المؤتمر وقيامه بعمله إلى أن يتم وينتخب المجلس النيابي ويجتمع ، وما كان فيصل ليخالقهم فيما يتفقون عليه ، بل كان يواتي أفراد الأذكىاء منهم الذين يكثرون لقائه في أمور يتعارضون فيها كالعصابات .

فكان من ذلك وقوع ما ساء صديقتي إنكلترا في فلسطين فوق ما يسوء فرنسا في سوريا ولبنان ، على كونه متفقاً مع حكومة فرنسا على قواعد علاقته معها في سوريا ، وما عاد من باريس إلى سوريا إلا ليحمل منها التفويض الذي يخوله حق إمضاها كما تقدم ، وقد قبل إعلان الاستقلال والمبايعة معتقداً أنه يكون أقدر على الاتفاق معها - وهو ملك - فكان مُصراً على رأيه في العودة إلى فرنسا بعد إرضاء أهل الرأي بملك ، وكان رأيي ورأي الشيخ كامل قصاب تقييده في ذلك بما لا يرضيه ، وسأعود إلى الكلام في هذه المسألة تقرر بقاء المؤتمر وأن يتولى وضع القانون الأساسي للدولة السورية ، وكان أول اختلاف في الرأي حدث بيني وبين الملك فيصل وحكومته أن للمؤتمر قرر أن تقدم له الوزارة بياناً بالسياسة التي تجري عليها وتطلب منه اعتمادها ، فعرض رئيسها علي رضا باشا الركابي الأمر على جلالتة فغضب وقال : إنه ليس للمؤتمر حق في هذا الطلب وأنه لا يأذن للحكومة أن تكون تحت سيطرة مؤتمر أكثر أعضائه شبان أغرار لا رأي لهم ولا شأن ورأيت أن المؤتمر مصر على تنفيذ قراره ، وأن الملك مصر على رفضه ، وأن هذا أول شقاق في حكومتنا الجديدة يجب تلافيه لما ينحس من قبح أحلوثته ، وسوء عاقبته ، فزرت جلالتة زيارة خاصة لأجل إقناعه بذلك فكان أول ما حدثني به : ما رأيك فيما قرره المؤتمر في مسألة الوزارة؟

قلت : فوجئنا بهذا الاقتراح في الجلسة مفاجأة فكرهته لأن مثله يجب التمهيد له بالبحث وإجالة قذاح الرأي فيه فإنه ذو وجهين : إما جعل الوزارة مستبعدة ، لا يحاسبها على عملها محاسب في حكومة جديدة ليس لها تقاليد راسخة ، وإما سيطرة مجلس كمؤثرنا أكثر أعضائه من الشبان الأغرار الذين تغلب عليهم الحماسة

وحكم الشعور ، وكنت أميل إلى تأجيل الاقتراح لأجل تمحيص حزننا له فلم أوفق لذلك لأن الأكثرين قبلوه ينتهي الارتياح ، وحسبوه من الضروريات ، وامتنعت من التصويت له بدون بحث سابق حتى إن بعضهم أمسكوا بيدي عند أخذ الرأي لأجل رفعها فأبيت .

قال : وما رأيك فيه الآن؟

قلت : رأيي أنه لا يمكن الرجوع عنه بعد وقوعه فلا بد من تنفيذه

قال : أنا لا أقبل أن أعطي هذه السلطة لهذا المؤتمر ، إنه ليس بمجلس نيابي

قلت : بل هو أكبر من مجلس نيابي (وفي هذه الأثناء كان قد حضر إحسان بك الجابري رئيس الأمناء فقال له وهو واقف : إن هذا المؤتمر يا مولاي جمعية تأسيسية)

قال الملك : إنه لا شأن له وأنا الذي أوجدته

قلت حينئذ : بل هو الذي أوجدك ، إنك كنت قبله قائد جيش الشرق التابع للورد أللنبي القائد العام للجيش الإنكليزي فجعلك هذا المؤتمر ملكاً لسوريا ، وإنا لا ننكر أن لك فضلاً عظيماً بمساعدة حزب الاستقلال العربي على جمع المؤتمر ولكن المؤتمر قد اجتمع وأثبت أنه يمثل للشعب السوري وموضع ثقته ، وأيده زعماء البلاد من علماء الدين والرؤساء الروحيين والزعماء والوجهاء ، ونيط به إعلان استقلال سوريا الطبيعية التام الملق وجعلها حكومة ملكية نيابية ، وشرع في وضع قانون أساسي لها يوجبها يكون لها مجلس نيابي منتخب فهو الآن مجلس تأسيسي تشريعي يجب أن يكون له الإشراف على هذه الحكومة إلى أن يتم عمله ، ويكون للبلاد مجلس نيابي يحل محله . فهل يصح أن يغمط حقه وأن يقع الشقاق بينه وبين الحكومة من أول وهلة ، فنكون مضغرة في الأفواه ، وحجة للأجانب على أنفسنا بأننا لا نصلح للاستقلال؟ هذا ما لا ترضاه يا مولاي بعد هذا قنع جلالتك وأذن لرئيس الوزارة علي رضا باشا الركابي بكتابة البيان المطلوب وإلقائه في المؤتمر ففعل .

تنظيم قوى العشائر والقبائل السورية

ذكرت في النبذة السادسة من هذه الترجمة أنني اقترحت على الإخوان وجوب

إعلان استقلال سوريا ليكون الحلفاء أو الإنكليز والفرنسيين فيها أمام ما يسمونه (بالأمر الواقع) في وقت كانوا لا يزالون فيه مختلفين في تقسيم البلاد العربية وتحديد نصيب كل منهم فيها .

وكننت أعتقد أنه إذا لم يكن للبلاد قوة دفاع تعتمد عليها في حفظ الاستقلال فإنه لا يكون لهذا الأمر الواقع قيمة عندهم ، ولا يحسبون لأهلها أدنى حساب في أمرهم ، وإن من المتعذر أن تؤسس البلاد قوة عسكرية يؤبه لها في الدفاع عنها ، وإنما غاية الممكن من هذه الناحية أن تكون لها قوة تكفي لحفظ الأمن الداخلي وتنفيذ النظام فيها ، وتكميل مظهر الدولة ، وأبهة الملك في نظر دهماه الأمة .

وأما الدفاع الممكن للاعتداء الخارجي الذي يعتمد به ، فهو ما يسمى الوطني أو الأهلي ، وهو يتوقف على تنظيم جميع قوى القبائل والعشائر المنتشرة فيها من الصحراء إلى ساحل البحر .

فأما قبائل أعراب البادية من هؤلاء فكلهم مسلحون ، ولكن بأسهم بينهم شديد ، فهم لا يفتشون يتقاتلون لأدنى الأسباب ، وليس لهم مرجع وحدة ولا وازع قوة في ردهم وصدرهم ، وكان من الممكن أن يغيثوا إلى وزارع الحكومة السورية المستقلة ويدينوا الملكها ، وقد رأينا شيوعهم قبل الاستقلال وبعده يكثران الاختلاف إلى باب الأمير فالملك فيصل ولاسيما الشيخ نوري الشعلان وهو شيخ قبائل الرولة أقوى قبائل صحراء الشام وأعزهم نفراً .

وأما العشائر المقيمون في داخل البلاد وأكثرهم متحضرة ، فلا يجمعهم عقيدة ولا نسب ، ولا رابطة تربية ولا مصلحة ، ولكنهم أدنى إلى النظام وطاعة الحكومة الوطنية من أعراب البادية ، ومنهم الدروز والنصيرية من باطنية الشيعة ، والدنادشة والجراسكة من مذاهب السنة ، ويمكن توجيههم كلهم إلى دفع العدوان الأجنبي عن وطنهم المشترك ، ويكون سائر الأهالي عوناً ومدداً لهم .

اقترحت على جلالة الملك فيصل وضع نظام لقوة كل قبيلة وكل عشيرة في موضعها ، يقرر فيه ما يحتاج كل منهما من السلاح والذخيرة والنفقة ، لتشكيل العصابات عند الحاجة إلى الدفاع وجعلها تابعة لهيئة من الضباط السوريين أركان الحرب ، وتخصيص مبلغ من المال لذلك ، وما كان هذا المبلغ ليزيد في أول الأمر عما

كان يبلله في سبيل العصابات السرية التي كان ضرها أكبر من نفعها ، فاستحسن المشروع كما كان يستحسن غيره مما يعرض عليه ، ولكنه لم يعطه حقه من الإكبار والاهتمام ، والسبب الخفي لهذا أنه كان يعتقد أن مستقبل سوريا رهين بالاتفاق مع فرنسا على الوجه الذي تقرر بينه وبين وزيرها كلمنصو ، وأحالي في عهده على رئيس الوزارة صديقي علي باشا الركابي فكان رجائي في إكباره له أكبر من رجائي في الملك الذي كنت راضياً منه بقبوله ، فأظهر الوزير لي من الاستحسان ما كنت أحب ، ولكنه كان يسوف في تنفيذه بكثرة الشواغل بتأسيس الحكومة والخلاف بينها وبين المؤتمر حتى انتهى ذلك .

كنت أكلم كلاً من جلالة الملك ودولة الوزير في ذلك منفرداً فيعد ، حتى إذا التقيت بهما مجتمعين رجوت الملك أن يصدر أمره الرسمي للوزير بتنفيذه فأمر ، فسألت الوزير بعد أيام عما فعل ، فقال إنه قرر تخصيص مبلغ شهري قدره خمسة وعشرون جنيهاً ليكون راتباً لمدير المكتب الذي ينظر في تنفيذ المشروع .

فسألت في هذا الجواب ، وقلت له : إن الأمر أكبر من هذا للمكتب ومديره وراتب مديره ، إنه يجب أولاً أن تؤلف له لجنة من أعلى الضباط الوطنيين معرفة وهمّة لينظروا في المشروع مع بعض أهل الرأي ، ويجب عليهم أن يدرسوا كل ما كتب في اللغة التركية واللغات الأجنبية في نظام العصابات البلقانية وعشائر الأفغان التي نظمها الأمير عبد الرحمن خان وغيرها ، ليضعوا نظامهم في ضوءه ساطع ، ويقننوا له الميزانية المؤقتة للتنظيم ، وللمال الاحتياطي الذي يتوقف عليه العمل إذا هوجمت البلاد ، واقتضت الحال إضرام نار الدفاع في جميع الأغوار والأنجاد ، ولا أعتقد أن المشروع سينفذ إلا إذا ألفت هذه اللجنة وحضرت جلساتها بنفسي ، فوعد بالنظر في ذلك ولكنه لم ينظر ، فعلمت أنه يرضيني بالكلام ، ويجعل راتب الإدارة الجديدة معاشاً لأحد صناعته ، فزال ما كان عندي من الأمل فيه ، وهو كل ما كنت أرجوه منه .

والظاهر أنه لم يكن يعتقد بضرورته أو بفائدته ، ولكن الثورة السورية التي حدثت بعد قد أثبتت لنا أن هذا للمشروع لو تم لئلتا به ما نريد .

إسقاط وزارة علي رضا باشا الركابي

ثم كان من سيرة الركابي باشا أن سنط الملك فيصل عليه من ناحية ، وسنط عليه أكثر رجال حزب الاستقلال العربي من ناحية أخرى ، وعزم الملك على إسقاط وزارته وقد كتبت في مذكرتي يوم الأحد 6 شعبان 25 أبريل (نيسان) ما نصه :
اشتد سنط الملك فيصل من هذا الوزير لسوء تصرفه ولما أحدثه من الشقاق في حزب الاستقلال العربي وجمعياته ، وعزم على إسقاط وزارته لإخراجه وبعض وزرائها الضعاف الرأي والعزيمة ، فأمر بتأليف لجنة سرية للنظر في تأليف وزارة جديدة ، والركابي لا يزال يجلني ويبالغ في احترامي ، وأسوأ ما ساءني منه مراوغته في مشروعي الأهم وهو تأليف إدارة للعشائر والقبائل وليس لي غرض شخصي أرجوه منه .

وكتبت في يوم الاثنين 7 شعبان 26 أبريل في هذا الموضوع :
(سمرنا البارحة عند إحسان بك الجابري مع الملك فيصل سمرراً مفيداً لا ينسى ، السَّمَار : القَيْل (أعني الملك) وساطع بك الحصري ، وهاشم بك الأتاسي ، وعزت دروزة ، وعثمان سلطان ، وسعد الله الجابري وصاحب الدار (إحسان بك) وقد تحقق زوال ثقة الملك بوزارة الركابي .)

وأقول الآن : كان موضوع ذلك السمر بيان حال وزارة الركابي ، وما يشكى منها ، وما يجب من استبدال غيرها بها ، وما تجب مراعاته في ذلك ، وإذ كانت الجلسة سرية لم أكتب شيئاً عما دار فيها ولا فيما بعدها لئلا تسقط ذكرتي مني أو تسرق كما سرق دفتر مذكرات الملك فيطلع أحد عليها ، وإنما كنت أذكر أسماء السامرين وأعبر عن الملك بالقليل (بفتح فسكون) .

وقد سمرنا الليلة التي بعدها في دار ساطع الحصري وكان في السَّمَار زيادة عمن ذكرت من حاضري ما قبلها ، عبد الرحمن بك اليوسف ، ويوسف بك العظمة ، ويحيى بك حياتي الضابط المشهور ، ولم يحضرها جلالة الملك .

وقد اقترحت في جلسة بعدها عند إحسان بك أن يدخل في الوزارة الجديدة ، الدكتور عبد الرحمن شهنندر ، واستحسن أن يكون يوسف بك رئيساً لها إذا كنا

نريد أن تكون وزارة دفاع قوية - وكان قد رشح بالاتفاق - فقال الملك إنه يحب يوسف بك ويثق به ، ولكنه لا يرى أن يكون رئيساً للوزارة في سنه هذه فيكفي أن يكون وزيراً للحربية .

تشكيل هاشم بك للوزارة وانتخابي لرياسة المؤتمر

ولم يبد الملك لنا رأيه في الرئيس حتى إذا ما انتهينا من رأينا في الأعضاء فاجأنا بإصدار أمره الرسمي لصديقنا هاشم بك الأتاسي بتشكيل الوزارة ففعل ، واعتقدنا أن المرجح له عنده رويته وأناقته تجاه حماسة العظمة وشهنذر ، وما يرجو من موافقاته له ، وعين الدكتور عبد الرحمن شهنذر وزيراً للخارجية ، ويوسف بك العظمة وزيراً للحربية ، فكان كل منهما أشد موافقة لجلالته من هاشم بك .

كان رضا بك الصلح وزير الداخلية في وزارة الركابي أقدم أصدقائي فيها ، تولقت صرى الصداقة بيني وبينه في الأستانة سنة 1328 (1909)⁽³¹⁾ فلهذا ولما له من المكانة في بيروت ساءني أن يظن أن خروجه كان برأبي ، فالحق أنني لم أقترح إخراجه وما يمكنني أن أدافع عنه ولا عن علي رضا باشا الركابي .

وقد ترتب على تشكيل هاشم بك الأتاسي للوزارة أن انتخبني المؤتمر السوري رئيساً له في 16 شعبان 5 مايو/ 1920 .

يوم الجمعة 25 شعبان 14 مايو سنة 1920

قابلت ضحوة هذا اليوم الملك فيصلاً بداره فأخبرني أن والده وافق على ما اقترحتنا من تنفيذ مشروع (الوحدة العربية) والاتفاق مع ابن سعود مع المحافظة على شرفه وفوضه بذلك . قال : فيمكننا الآن إرسال وفد علني إلى ابن سعود وقد عقد والذي اتفاقاً مع إمام اليمن ثم قال : إنه جاءه من مصر أن الإدريسي (أي السيد محمداً الكبير) أرسل إليّ كتاباً مع رجل اسمه السيد محمد السقايف ، وسيصل إليّ

(31) في الأصل (1312 هـ 1909م والتصويب من (الوراق)

هنا حاملاً له في هذين اليومين (قال) وإنه يمكن عقد اجتماع في هذا العام في طابة .
وأخبرته بمسألة استخدام ضيفنا وصاحبه (ضيفنا لقب أطلقناه بمصر على صاحب
حجازي لنا يشتغل بالسياسة ، وكنت استأذنت الملك بطلبه إلى الشام فأذن) .
ثم تكلمنا في مسألة العشائر وهي تكاد تتم إن شاء الله تعالى .
هذا ما كتبته في مذكرتي في ذلك اليوم بعد فراق الملك فيصّل وأعني بكلمتي
الآخيرة أنني لم أترك مسألة السعي لتنظيم عشائر سوريا وقبائلها بعد سقوط وزارة الركابي
باشا لأنني رأيت الملك فيصلاً لا يزال يظهر لي عنايته بها . ووعده يومئذ بتنفيذها .
وأقول الآن : إن كل ما ذكرت هنا من الأخبار لم يصح منه شيء ، وأما الآراء
فكان الملك فيصّل ثابتاً على وجوب سعينا إلى (الوحدة العربية) والتوصل بما يعتقد
من اتصال المودة بيني وبين ابن السعود على إدخاله فيها وأنها لا تتم بولونه ، وكان
موافقاً لي على أن والده هو العقبة الأولى في هذه السبيل ، فإذا ذلت واقترحت
كانت عقبة ابن سعود أهون منها .

مكاتبة أمراء العرب في مؤتمر الوحدة العربية

يوم الأحد 5 رمضان 23 مايو

أرسلت قبل نصف الليلة البارحة إلى الملك فيصّل الكتاب الذي طلبه مني
لإرساله إلى ابن سعود ، وقابلته ضحوة اليوم بداره الخاصة ، وتكلمنا في المسألة
العربية وإمكان جمع مؤتمر من زعماء العرب في المدينة المنورة أو أي مكان يختارونه ،
وقال إن والده يوافق على ذلك ، وتكلمنا في مسألة سوريا أيضاً ومسألة سفره إلى
أوريا وعدم ارتياح الناس إلى هذا السفر وسببه ، وما قلته له (وهو فصل الخطاب) إن
المسألة يمكن اختصارها بكلمة واحدة وهي : هل يكون حكم البلاد لنا ونحن نستخدم
من الأوروبيين من ترى المصلحة في استخدامه؟ أم يكون لهم ويستخدمون منا آلات
لإدارته؟

وأقول الآن قد بينت فيما تقدم أن الرجل لم يتغير رأيه بعد إعلان الاستقلال عما
كان قبله من وجوب اتفائه مع فرنسا على طريقة الحكم في سوريا ، وأن الوسيلة

لذلك أن تفوض إليه البلاد عقد هذا الاتفاق ، وقد كان يطلب هذا التفويض من الزعماء وكان من أركانهم الأستاذ الشيخ محمد كامل قصاب رئيس الجمعية الوطنية وهو معارض شديد ، وكان الدكتور شهبندر من أقوى أنصاره ثم اطمأن الملك لوافقته له بعد أن صار وزيراً ، وقد صار في البلاد مؤتمر عام له شأن ، وكان يذكرني في هذه المسألة منذ اجتماعنا في بيروت عند عودته من أوروبا كما تقدم بعده إياي من أصحاب الرأي (الناضج كما كان يقول) ومن أصحاب للكانة في حزب الاستقلال العربي ، وقد صار لي صفة أخرى وهي رئاسة المؤتمر الرسمي ، ولم يتغير رأيي في المسألة كما أنه لم يتغير رأيي ، والواقع الآن في سوريا يؤيد رأيي ، وسأعود إلى هذه المسألة .

يوم الجمعة 10 رمضان 28 مايو

قابلت الملك فيصلاً بداره صباح اليوم وكنت أرسلت إليه البارحة صورة كتابي الأول إلى ابن سعود ليرسله مع الثاني الذي أعطيته إياه في 5 رمضان (كذا في الأصل الذي في المذكرة) فأخبرني أنه أمر إحسان بك أن يكلفني صورة كتاب له (أي لابن سعود من قبله هو) وكتاب آخر يرسل إلى سائر أمراء العرب في الكويت والحمرة وغيرهما ، وأنه كان كتب كلمات مختصرة في ذلك وتعب فلم يتمها ، والمراد منها بيان فكرته الأساسية أبني عليها .
ثم لقيت إحسان بك وأخذت منه الورقة (التي كتبها الملك) وكتبت الصورتين ليلاً وأعطيته إياهما وحفظت ورقة الملك عندي وهي في لفظها ومعناها ...

يوم الأحد 12 رمضان 30 مايو

أنفطرت اليوم والوزراء وأعضاء المؤتمر مع الملك فيصل فأجلست في المائدة عن يمينه والشريف جميل عن يساره ورئيس الوزراء أمامه وسائر الوزراء عن اليمين واليسار في صدر المكان ، وجعل لأعضاء المؤتمر مائدتان طويلتان على الجانبين . وقد أسر إليّ الملك في أثناء الطعام بأن الوفد سافر بالكتب وهو مؤلف من العصيمي وآخرين أحدهما

سليمان الدخيل .

ثم كتبت بعدما تقدّم في يوم آخر قريب (ثم تبين لي أن هذا غير صحيح)؟

قضية وطنية لها علاقة بترجمة الملك

يوم الأحد 26 رمضان 13 يونيو

ظهر الخلاف في النصف الثاني من هذا الشهر بين أعضاء حزب الاستقلال وجمعيته وقد اجتمع في دار الدكتور أحمد قلري زهاء أربعين عضواً من أعضاء الجمعية ودارت المذاكرة تحت رئاستي في إصلاحها ، فاتفق الجميع على وجوب إلغاء امتياز الأعضاء المؤسسين وعلى طلب جميع من في العاصمة منهم ومن غيرهم لتقرير هذا في انتخاب مجلس إدارة (أو تأسيس) من الهيئة العامة عدده ثلاثون أو أكثر وهو ينتخب من أفراده لجنة مركزية أو تنفيذية من سبعة أعضاء وسيكون هذا الاجتماع في الليلة القابلة .

الخلاف في حزب الاستقلال العربي وجمعيته

يوم الاثنين 27 رمضان 14 يونيو

اجتمع البارحة الإخوان في دار الدكتور قلري اجتماعهم الثاني تحت رئاستي وبعد طول المذاكرة استقر الرأي على كتابة بلاغ يفضيه جميع من حضر وغيرهم من على رأيهم يقدم إلى اللجنة المركزية يطالبونها فيه بدعوة جميع الأعضاء في ٧ شوال للمذاكرة في الإصلاح المطلوب الذي اقترح من قبل ، وينذرونها أنها إذا لم تفعل فإن الموقعين يفعلون ذلك بحق الأكثرية ، وقد فعلوا . وكتب نسختان من القرار ليقدم أحدهما ويحفظ الآخر .

يوم الثلاثاء 28 رمضان 15 يونيو

قرر أعضاء المؤتمر اليوم بأن تعطل الجلسات من نهار غد لأجل عيد الفطر إلى نهاية

الأسبوع الذي بعده وتعود يوم السبت 26 حزيران (يونيو) وبعد الجلسة العامة جمعت ديوان الرئاسة للنظر في أعماله المتأخرة لعدم اجتماعه من مدة طويلة كنت أدعو الأعضاء فلا تحصل الاكثرية

وعند العصر تقريراً قابلت الملك بداره بمناسبة عزمه على السفر قبل المغرب إلى حلب ، فتكلمنا في مسألة سفره ، فأخبرني بأنه يريد إرسال قوة عسكرية إلى حدود سورية الشمالية بمناسبة الهدنة بين الترك والفرنسيين في كليكية ، وبأن في هذا شيئاً من الخلاف بينه وبين الوزراء .

الوفد الوطني لأوروبا والملك فيصل

ثم تكلمنا في مسألة الوفد (الذي يسافر إلى أوروبا) فقال بمناسبة وجوب إرسال وفد وطني غير وفد الحكومة (وهو ما اقترحه بعض الإخوان والزعماء) أن هذا ما يجب على الأحزاب والجمعيات ، ولكن كل شيء يطلب منه ولا سيما المال ، وهو لا يستطيع ذلك وقد ضيق عليه في ميزانية البلاط قال : كل شيء يطلب من فيصل ، في الأمة رجال كثير غير فيصل ، ليست عبارة عن رجل واحد قلت : نعم لها رجال كثيرون ولكن ليس لها إلا رأس واحد

قال : صحيح ، أنا أساعد من يحب من قبل الوطن ولكن ليس عليّ أنفقة كلها ، ولم أكن أسمع منه مثل هذه الشكوى بل كان يظهر لي أنه يأخذ على عاتقه مساعدة العمل للوحدة العربية وللجامعة الإسلامية أيضاً !!

وأحمد الله أنني أبعد للناس عن مساعدته في شيء ما ، حتى إنه عرض عليّ تقديم شيء من فرش الدار ، بل قال إن فرش الدار كله عليه ، فاحتلت في دفع ذلك عني .

هذا ما كتبه بعد فراقه ووداعه في ذلك اليوم ، وأفسره هنا بأنني كنت أشعر منه بأنه يريد إكرامي بمساعدة مالية ويرى مني إشارات الإباء إذا عرض بملك ، ولما استقرت قلمي في الشام للعمل في المؤتمر ، قال لي مراراً إنه لا يليق بمقامك البقاء في الفندق فيجب أن تأخذ داراً تقيم فيها . عليك الدار وعلينا فرشها فاستأجرت داراً

واسعة واستحضرت فرشها التام من طرابلس فلم يدر بذلك إلا والدار مفروشة .

يوم الخميس 30 رمضان 17 يونيو

كلمني الدكتور عبد الرحمن شهنندر في وزارة الخارجية بشأن الوفد الذي يذهب إلى أوروبا وقال إنه يجب أن نتفق على تحديد المطالب التي يلتزمها . وبعد بحث وجيز اتفقنا على الاجتماع ليلة السبت في دار جميل بك مردم مستشار الخارجية ويطلب الشيخ كامل قصاب للحضور معنا ، وأكد لي الوزير ما كنت سمعته عن الأمير زيد من عدم قبوله رئاسة هذا الوفد . قلت للوزير لماذا؟ قال لأنه لا يريد حمل هذه المسؤولية ، ووزير الخارجية يريد أخذ تفويض من الزعماء ورؤساء الأحزاب ولا يتكلم باسم الحكومة فقط .

يوم الجمعة أول شوال 18 يونيو

كنا قررنا أن يجتمع ديوان رئاسة المؤتمر (بعد تعطيل الجلسات لأجل العيد) أمس فجاء الشيخ عبد القادر الخطيب مبكراً فتكلمت معه في الخلل والاضطراب الذي حصل أخيراً في المؤتمر فشوه سمعته الحسنة ، وفي وجوب التعاون على تلافيه ، ولما جاء عزت أفندي دروزة (السكرتير) وصلاح الدين أفندي (من الأعضاء) قال الخطيب (في وجوههما) أن أعضاء إدارة المؤتمر مقصرون في حقوق الرئيس إذ تركوه ولم يساعده على حفظ النظام حسب القانون فاعتذر عزت أفندي دروزة (عن نفسه) بأنه ترك القعود حول الرئيس لأجل البحث في مواد القانون . فذكرهم الخطيب بما كان من معاونتهم للرئيس السابق هاشم بك الأتاسي .

ولما اجتمع ديوان الرئاسة أول مرة بعد العيد وكان ذلك في 6 شوال (23 يونيو) صرح صلاح الدين أفندي بأن أعضاء الإدارة قصرُوا في معاضلة الرئيس عمداً لأنه من العلماء! وقد كتبت كلمة صلاح الدين أفندي الحرة في أعلا صفحة مذكرتي من ذلك اليوم وذكرتها هنا لمناسبتها لما قبلها .

وأقول الآن إن عزة أفندي دروزه من أركان حزينا وكان يلزم كرسي رئيس المؤتمر ويقوم معه بأهم أعمال حفظ النظام وغيرها ، ولكنه صار يتركني وينزل من مكانه في منصة الرئاسة بالقرب مني ويجلس مع الأعضاء ، وأما الشيخ عبد القادر الخطيب فكان معارضاً لحزينا من جهة ، وكان يبني وبينه غاية التباين في الأفكار والإصلاح الديني ، وإنما أظهر نصري في هذه المسألة أو إنكارها علناً لأنه كان يعتقد أن الأفندية من حزينا قد عز عليهم أن يكون رئيس المؤتمر عالماً دينياً معممأ ، وأحبوا أو أرادوا أن يظهر حجزه عن القيام بجميع حقوق الرئاسة ، فليعتبر المسلم بهذا ففيه عبر كثيرة ولا أزيد عليه في هذا الاستطراء شيئاً!!!!

أحداث عيد الفطر في دمشق

يوم السبت 2 شوال سنة 1338 الموافق 19 يونيو (حزيران) سنة 1920

اجتمعنا في الليلة البارحة في دار جميل مردم بك ، على موعد سابق) : أنا وصاحب الدار وناظر الخارجية (الدكتور عبد الرحمن شهنس) وناظر الحربية (يوسف بك العظمة) والشيخ كامل قصاب (رئيس اللجنة الوطنية) وخالد أفندي الحكيم ، وقد تأخرت عن الموعد لكثرة زائري العيد حتى بعد العشاء ، وموضوع الاجتماع المفاوضة في الوفد الذي يرسل إلى أوربة لأجل القضية السورية .

سأل وزير الخارجية عن القاعدة التي يبني عليها الوفد مطالبه؟

قلت : لا قاعدة عندنا إلا قرار المؤتمر السوري

قال الوزير : تعني الاستقلال التام الناجز ووحدة سوري بدخول فلسطين ولبنان

فيها على أن يكون للبنان الخيار في شكل إدارته بدون تدخل أجنبي؟

قلت : نعم ووافقني الأستاذ الشيخ كامل

قال الوزير : إن معنى هذا رفض قرار مؤتمر (سان ريمو)

قال الأستاذ الشيخ كامل : فليكن ،

قال : إذأ لا حاجة إلى السفر

وبعد بحث (دار بين الحاضرين كلهم) قال وزير الحربية : إنه بلغه عن ثقة أن مؤتمر

سان يدعو لم يقرر في شأننا شيئاً قطعياً .

قال وزير الخارجية : أنا لا أعتد بهذه الإشاعات ، عندنا شيء قطعي هو بلاغ اللورد ألتنبي عن حكومته أن المؤتمر قرر الاعتراف باستقلال سورية والعراق على قاعدة الانتداب وأن فرنسا انتدبت لسورية وإنكلترا للعراق وفلسطين ، فيما أن نرفض القرار ولا حاجة حينئذ للوفد ، وإما أن نعترف به ، ونبحث معهم في معنى الانتداب ، ونطلب ألا يمس سلطتنا القومي .

قلت : بل يحتج الوفد على القرار بمخالفته للمادة 22 من معاهدة فرساي ، ويبني مطالبه على هذه المادة ، وفصلت ذلك ثم انصرفنا على عزم العودة إلى البحث في جلسة أخرى (انظر مذكرة بعد غد) .

يوم الاثنين 4 شوال 21 يونيو

اجتمعت البارحة برئيس الوزارة (هاشم بك الأتاسي) وصباح اليوم بالملك فيصل ، وهو الاجتماع الأول بعد عودته من حلب ، وتكلمنا في مسألة الوهابية .

حديث مع سمو الأمير زيد في مسالتين

(1) ضعف الحكومة السورية وتدخل الملك فيصل

لما زارني زيد زيارة العيد تكلم معي في مسألة إدارة الحكومة السورية ، فذكرت له بعض ما يجب لتلافي ضعفها ، فدعاني إلى الغداء معه أمس (وكان الحديث قبله ثاني يوم العيد) لنتوسع في الكلام على انفراد فأجبت . وكان ما اعترف به فساد كثير من رجال البلاط (حاشية الملك) وقال إنه يجب تنظيفه من مثل الشيخ (ف . خ) واعتذر عن تدخل الملك في الأعمال لضعف الحكومة وحجزها .

قلت : إن الواجب عليه لإصلاحها لا التصرف الشخصي الذي يزيدنا خطراً . كان

الحديث بيني وبين الأمير زيد في ضعف الحكومة واستبداد الملك فيصل فيها طويلاً صريحاً ملأني إصجاباً بحريته وذكائه ، وقليل ما كتبتة يشير إلى كثيره .

(2) ممالة العداء بين الهاشميين وابن سعود

واخبرني (الأمير) بعودة الرسول (. . . شلاش) الذي ذهب بكتابي وكتاب الملك إلى ابن سعود وقال إن ابن الرشيد يود الاتفاق مع شرقاء مكة ، وإن ابن سعود مراوغ ، أو ما هدا معناه أو مؤداه .

ثم إن رئيس الأمناء (إحسان بك الجابري) أطلعني في المساء - أي أمس (3 شوال) على كتاب ابن سعود للملك فيصل ، وهو ودي ، وعلى ملحق سياسي له بغير إمضاء ولا ختم (كعادته) ينحى فيه باللائمة على الملك حسين ويقول أنه لا يود الاتفاق . ولكن الملك فيصلاً يتوقع زحف الوهابية على الحجاز وطلب من الوزارة جيشاً سورياً لحماية المدينة منهم ، وإلا ترك الملك وذهب لقتالهم مع أبيه .

الوحدة العربية

إيضاح لمآلتها بيني وبين الملك فيصل

إنني على قلة عنايتي بكتابة المذكرات ، قد كتبت منها أهم ما ورد بيني وبين الملك فيصل لأجل الرجوع إليه إذا استمر التعاون بيننا على العمل للقضيتين : قضية الوحدة العربية ، وقضية الجامعة الإسلامية اللتين لا تقوم إحداهما إلا بالأخرى ، ولم أقصد بكتابتها أن يتكون مادة لكتابة تاريخ لهما ، لأن وقتي لا يتسع لذلك مع ما أقصده من الإصلاح الإسلامي العام ، وما أزيده من الإيضاح على ما كتبت في هذه المذكرة أن الملك فيصلاً فتح جواب ابن سعود الذي أرسله إلي مع الرسول (شلاش) الذي حمل الكتابين إليه مع إبقاء ظرفه سليماً وأرسله إلي ملصقاً ، ولكن ضعف صمغ الظرف عند فتحه بعرضه على بنحار الماء ، فعلمت أنه فتح قبل إرساله إلي ، ولكنني تجاهلت ذلك ، وهو جواب عن كتابي الأول الذي كتبتة في 27 جمادى

الآخرة سنة 1338 وأرسل في أوائل رجب ، لا الكتاب الثاني الذي كتبته في اليوم الثالث من رمضان ، وأخبرني الملك على مائدة الإفطار مساء 12 منه أنه أرسله مع الوفد الذي كان قرر إرساله إلى الأمير ابن سعود ، وذكرته في مذكرة ذلك اليوم وأنه تبين لي بعد أنه لم يرسله ، وما أدري متى أرسله بعد ذلك ، وكان الكتاب الأول مطولاً ، ذكرته فيه بما كنت كتبت إليه عن مشروعي للوحدة العربية ، وأرسلته مفصلاً إلى إمام اليمن ، ومجمالاً إلى سموه ، وإلى السيد محمد الإدريسي الكبير ، وبما حال من التواصل بيننا في أثناء الحرب العامة إذ أرسلت إليه رسولاً ليعرض له رأيي فيها وفي القضية العربية الكبرى .

ثم قلت فيه : (واكتفي الآن بجنوحكم للسلم مع الحجاز وقبولكم دعوة الوحدة العربية على القاعدة التي بينها في هذا الكتاب . . . ومتى جاءني خطكم مصرحاً بهذا وجاء خط ملك الحجاز لولده الأمير فيصل بمثله نشرع في وضع قواعد الاتفاق العربي العام الخ .

وذكرت فيه أنني مرسلٌ إليه مع الأستاذ الشيخ محمد بهجة البيطار (وهو خير فقه من أهل العلم والصلاح هنا فشقوا فيما يبلغكم عني ويبلغني عنكم ، وإن كان غير متمرس بالسياسة على أنني لقنته ما لا بد له من العلم به من الأحوال الحاضرة) وقد سافر رسولي الأستاذ البيطار مع رسول الملك رمضان شلاش ، ولكنه عرض له عند حدود الحجاز ما أعجزه عن مواصلة السفر إلى نجد ، فأعطى كتابي لرفيقه وأرسلته الحكومة إلى المدينة المنورة ومنها عاد إلى دمشق .

وقد كان جواب الأمير ابن سعود لي ثناءً علي وإطراءً فوق المعهود من أسلوب ابن سعود في كتبه ورسائله ، لحكمة ظاهرة ، وفيه استحسان للدعوة إلى الاتفاق والاتحاد بالإجمال ، وأنه يحتاج إلى الدرس وأنه سيخبرني بما يتراى له من التفصيل ، وهو مختوم بخاتمة المعروف ، وفيه ملحق وجيز بخطه دون ختمه قال فيه (أيها الأستاذ الأكرم : جميع ما ذكرتم في كتابكم حق ومعقول ، ولكن ليس بخاف على سيادتكم أن الأقوال واحدة والأفعال مختلفة ، كل تابع هواه) ثم ذكر أن رسولي لو وصل إليه لعرف كل ما في ضميره ، وأنه يستحسن أن أرسل إليه رسولاً عاقلاً ديناً بصفة تاجر من طريق بمبي (الهند) ليعرفه جميع ما في الخاطر ، وقد أعطيته للملك فيصل مع

ملحقه لاعتقادي أنه قرأهما قبلي ، ولولا هذا لكان مقتضى الأمانة والمصلحة أن أكتب للملحق عنه مع بقاء السعي والتوسل للثقة بينهما . وما يدل على أنه كان قرأه أنه لم يطل النظر فيه بل أعاده إلي بلون تريت ولا بطة ، وقد اشتد سخطه بعد عودة الرسول من نجد على ابن سعود وخوفه من زحفه على الحجاز وانقطع بحثنا في مسألة الوحدة العربية أياماً .

وأما كتابي الثاني في أوائل رمضان لسموه فهو مبني على قبول الملك حسين للاتفاق معه ، الذي عرضه عليه ولده الملك فيصل بالاتفاق معي ، وقد كتبت به بعد وصول جوابه عن الأول كما علم مما تقدم ، وأما طلب الملك فيصل من الوزارة أن تجهز جيشاً سورياً لقتال ابن سعود كما يوجب عليه والده فقد أجابته الوزارة عنه جواباً سلبياً وأن كل ما تسمح به هو أن يتطوع من شاء من السوريين لهذا المساعدة ، بشرط أن تكون نفقتهم على حكومة الحجاز ، وأن تكون حكومة سورية على الحياد ، ولكن أخطأ الظن ولم يزحف ابن سعود بالجيش الوهابي على الحجاز في ذلك العهد وعدنا إلى سعيينا للوحدة العربية إلى أن أنذره الجنرال غورو بالزحف على سورية . وأذكر هنا آخر كلمة لي في مذكراتي بدمشق في هذه المسألة بعد تهديد وجيز هو :

كان اقترح علي الملك فيصل أن أكتب له القواعد أو الأسس التي ارتأيت أن تبني عليها دعوة أمراء جزيرة العرب للمحاربة لأجل المناقشة فيها قبل تبنيها وكتابة الدعوة ، فكتبتها ، ولما عرضت فكرة الخوف من زحف الوهابية على الحجاز امتنعت من إطلاعه عليها ، حتى إذا انجلى ذلك العارض عرضتها عليه ، فقال دعها لي حتى أتأمل فيها . وبعد أن تأمل فيها مراراً قال لي إنني موافق عليها كلها لم أستطع زيادة كلمة فيها ولا نقص كلمة منها ، وهاك الكلمة الوجيزة التي كتبتها في مذكرتي عنها :

يوم الأحد 17 شوال 4 يوليو (توز)

أطلعت الملك فيصل على البرنامج الذي رأيت جعله أساساً لدعوة أمراء جزيرة العرب للاتفاق والحلاف فأعجبه جداً ، بل أعجب به جداً ، وقال : أنا أوافق عليه أنا وإخوتي علي وعبد الله وزيد وكل ذي كلمة وفهم في مكة ، ولا يمكن أن يغلب

سيدنا (يعني والده) علينا كلنا ويرفضه ، بل نتعهد بقبوله إياه ، وتواحدنا على المذاكرة التفصيلية فيه غداً ، ووعدني بأن لا يطلع عليه أحداً قط ولا إحسان الجابري ، ولكنني في ضحوة اليوم التالي (الاثنين) حلفتُ إحسان بك بمن جمعية الجامعة العربية وكتبت فيه أنه سأنتي بعد القسم هل يحث باليمين من يوافق على احتلال الأجانب بعض البلاد لإنقاذ البعض الآخر؟ قلت : نعم .
(وتم صارت لفتي بإحسان بك أقوى من لفتي بجلالته في مسألة الوحدة العربية لأنها عند إحسان مطلقة وعند فيصل مقيدة بمصلحته ومصلحة والده) .

عود إلى مسألة الوفد السوري يوم الثلاثاء 5 شوال 22 يونيو

اتفقت أمس مع وزير الخارجية بعد كلام في مهمة الوفد السوري الذي سيسافر إلى أوربة على الاجتماع ليلاً في دار مستشارها جميل مردم بك ليسط الحديث وتقرير ما نراه ، فاجتمعنا البارحة وكان ثالثنا (غير صاحب الدار) وزير الحربية يوسف بك العظمة ، ورابعنا وزير المعارف ساطع بك الحصري ، وخامسنا خالد أفندي الحكيم ، ولم يبلغ الشيخ كامل موعد الاجتماع .
وبعد البحث اتفقوا على رأيي الذي كررته ، وهو أن تكون قاعدة مطالب الوفد قرار المؤتمر السوري والاحتجاج على قرار مؤتمر سان ريمو مخالفته للمادة 22 من معاهدة فرساي ، والبحث في معنى المساعدة الاستشارية المقررة في تلك المادة ، واشترطه أن لا تمس الاستقلال التام ، وأن يكون الرأي فيها للامة ، وأن لا يقر الوفد على شيء نهائي ، بل يحمل ما يتقرر إلى البلاد ويعرضه على مؤتمره النيابي (كذا ولعل المراد مجلسها النيابي إذ كان مقررًا) ليقرره أو يرفضه أو يطلب تعديله .

حالة الحكومة السورية ومملكتها وشعبها

يوم الأربعاء 6 شوال 22 يونيو

تكلمت في جلسة ليلة الثلاثاء مع بعض الوزراء في مسألة الاجتماعات السرية

التي يعقدها بعض وجهاء دمشق ومعهمها الموالين لفرنسة وزعمائهم رضا باشا الركابي والشيخ عبد المحسن الأسطواني والشيخ محمود أبو الشامات والشيخ أسعد الصاحب والشيخ أديب تقي الدين والشيخ عبد القادر الخطيب والشيخ عبد الحميد العطار و... وقد بلغ الحكومة أنهم قرروا إرسال وفد إلى فرنسة ليطالب انتدابها لجميع سورية ، وألقى الحاضرون التبعة في إهمال ما يجب من تربيتهم على ناظر الداخلية (رضا بك الصلح) فقلت : إن مثل هذا العمل يجب أن يكون بقرار مجلس الوزراء لا بأمر وزير الداخلية وحده ، لأنه يتعلق بالسياسة والإدارة العامة ولا يعد من الوقائع الموضوعية .

واليوم زارني وزير الداخلية وأخبرني بضغط زملائه عليه ، وأنه رفع استقالته إلى الملك وطلب مني تعضيده ، فدل هذا على أنه يود أن لا يقبل الملك استقالته ليكون مركز الوزارة قوياً أمام يوسف بك العظمة وزير الحرية وأخوانه كوزير المعارف ورئيسهم ، وسبب هذا الشقاق أن رضا بك الصلح يرى أنه أحق برياسة الوزارة ، ويميل إلى كبار الشام المؤسسين للحزب الوطني (لأنه أرسنراطي مثلهم) ولا يوافق زملائه المخالفين على الضغط عليهم ، ولا مساعدة العصابات في جبال عامل ولا في غيره ، وهو المصيب في هذه المسألة ، فإن العصابات الموضوعية تخرب البلاد بأيديها وأيدي السلطة الفرنسية ، وتسفك الدماء بدون نتيجة مفيدة ، وإنما يعقل الاستعانة بالعصابات إن وقعت بشرط أن تكون عامة (لا موضوعية) كما قلت للملك فيصل ولغيره مراراً ، وقد طلبوا منه (أي وزير الداخلية) عزل رئيس البلدية الذي طعن فيه اللجنة الوطنية وغيرها قولاً وكتابة فلم يقبل فاشتدوا بينه وبين المسلمين (كذا) من أعضاء الوزارة فاستقال ، وسأسعى لعدم قبول استقالته .

يوم الجمعة 8 هوال 25 يونيو

كلمت رئيس أمناء الملك إحسان بك الجابري في مسألة استقالة رضا بك الصلح فوافقتني على السعي لعدم قبولها ، وقال إنها لا تزال في جيبه لم يقدمها لجلالة الملك لعل رضا بك يستردها . «كان بيني وبين رضا بك الصلح رحمة الله تعالى صداقة ومودة شخصية ، وكنت أحب المحافظة عليه في الوزارة لمكانة أسرته وتمثيله لبيروت في

حكومة سورية ، وأما وجهاء دمشق المشار إليهم فلم يكن بيني وبين أحد منهم مودة ولا عداوة إلا علي رضا باشا الركابي كنا صديقين وقد ذكرنا ما وقع بيننا من الفتور في قلب المودة .

آخر ما كتبته عن عملي مع الملك فيصل

كان آخر ما كتبته عن عملي مع الملك فيصل الخاص بالوحدة العربية أنني أطلعته على البرنامج الذي وضعت له لقبه كله وجزم بقبول إخوته الثلاثة له وأن يكونوا إلباً واحداً على والدهم ليقبله ، وأتينا اتفقنا على عقد جلسات خاصة بيني وبينه للمباحثة في وسيلة تنفيذه ، وأن نكتب ذلك عن كل أحد (قال جلالتة) حتى إحسان بك الجابري - أي رئيس أمنائه - على أن إحسان بك حلف لي بيمين جمعية الجامعة العربية في اليوم التالي لهذا الاتفاق (أي 8 شال سنة 1338 الموافق 6 يوليو (تموز) سنة 1920) فصار عندي أميناً على كل عمل يعمل للأمة العربية ولكن هذا لا يبيح لي أن أنفي له ما هو خاص بالملك فيصل إلا بإذنه .

وأقول هنا إن فيصلاً كان مختصاً معي في السعي للوحدة العربية لأنه أحقل من والده وإخوته الذين اختبرهم ابن السعود ويثمن من إخلاصهم ومن صدقهم كما كتب لي في الملحق الذي كتبه بخطه ووضع في كتابه وأطلع عليه فيصل كما تقدم ففهم منه أنه لا يصدقه هو أيضاً فعلوه ولم يرجع عن رأيه في السعي معي للاتفاق معه قبل كل أحد .

ثم عرض في هذا الشهر (يوليو) ما شغلنا عن عقد هذه الجلسات وهو تصدي فرنسا للعدوان على استقلال البلاد وسلوك الملك فيصل ووزارته مسلماً غير مرضي للمؤتمر العام ولا لحزب الاستقلال الذي هو حزبه المعلن للاستقلال ولتصبه ملكاً للبلاد ، وكان الشعب كله مع مؤتمره ومع الحزب والجمعية الوطنية ، ولهذا تحول عن الملك فيصل حتى يصح أن يقال إنه لم يبق معه إلا أفراد من الموظفين الرسميين عنده ومن المتهمين بالاتصال به لأجل المنافع الشخصية .

وقد بينت من قبل أنه لم يكن لي حظ من المكث في الشام وراء سعيي للاتفاق

معه على الوحدة العربية إلا إقناعه وإقناع حكومته بمشروع تنظيم قوى العشائر السورية والقبائل العربية السورية للدفاع الوطني وأن هذا لم يتم لي وقد كتبت في صفحة المفكرة الإجمالية لشهر يونيو (حزيران) أربع مسائل :

(الأولى) منها هذا نصها : لم أر في الشام عملاً إصلاحياً قط ، لا في الحكومة ولا في الأهالي ، فالحكومة ضعيفة يقلب على أفرادها ما طبعتهم عليه الإدارة التركية من الإدارة والجري على ما تعودوا والخضوع للملك وإن كان كفيصل سهل القيادة ، ولو كان الوزراء على شيء من الابتكار وحب الإصلاح لعملوا عملاً عظيماً واستعانوا عليه بفصيل .

و(المسألة الثانية) في وصف إرادة فيصل وإدارته وحاله في حلمه وغضبه وسيrote مع الأمة والحكومة والحزب والجمعية ومعيشته الخاصة ونفقاته بين نفوذ إحسان بك الجابري وصفوة باشا العوا ، وليس شرحها من مشرب المنار .

و(المسألة الثالثة) في وزارة هاشم بك الأتاسي الذي وصفته فيها بالطبيب القلب الحيوي وذكرت مكانته عند الملك فيصل وخصصت بالذكر من أعضاء وزارته الدكتور شهبندر ويوسف العظمة العضوين الجديدين اللذين كنا اقترحنا إدخالهما في هذه الوزارة في جلسائنا الخاصة مع الملك فيصل لما نرجو فيهما من قوة الشباب التي يعتدل بها ضعف الشيخوخ ، وجملة ما قلته فيها أن الآمال قد خابت فيها .

و(المسألة الرابعة) في الأستاذ الشيخ كامل قصاب رئيس الجمعية الوطنية الذي كان في الشام أنشط عامل مستقل برأيه ، واثق بنفوزه ، غير مهال بمن يخالفه ، ولكنه أشد من فيصل في هذا؟

وعما كتبت من المذكرات الخاصة باختلال بطانة الملك فيصل وظهرته في يوم السبت 10 يوليو ما نصه :

سرقة دفتر يومية خزانة البلاط

علمت أن أمين صندوق البلاط للملك (محمود الحلبي) سرق دفتر يومية البلاط وأن فيه قيوداً لما كان يبذله لإعانة العصابات وأمثال ذلك من النفقات الجنونية . وأن

صفوة باشا العوا ناظر الخزينة الخاصة أراد أن يحقق وبدأ باستنطاق من هنالك ليلة الجمعة السابقة التي سرق فيها الدفتر (أي 2 يوليو) فحال إحسان بك الجابري رئيس الأمناء دون استمرار التحقيق وفرّ الجاني ولم يبحث عنه أحد ، ولا يختلف الثنا في أنه أعطى الدفتر للفرنسيين وقد سرق مثل هذا الدفتر قبل الآن عندما كان صفوة باشا في مكة المكرمة كما أخبرني هو نفسه .

هذا ما كتبه بنصه في 23 شوال 10 يوليو (1920) والذي أذكره أن الدفتر سرق من جيب الملك فيصل ، ولقد كان هذا الدفتر أكبر حجج الجنرال غورو في إنذاره الطاعني المزعج الذي أنذر به الملك فيصلاً زحفه على الشام ، وكنت أسمع أخبار يدل فيصل المال للعصابات التي تخرج على السلطة الفرنسية وتقاتلها في حدود لبنان ، وكذا على الإنكليز في حدود فلسطين ، وأسمع أن بعض شباننا من أعضاء الجمعية والحزب كانوا من سماسة هذه الأعمال الصيبانية ، فلا أكلمه ولا أكلم أحداً منهم في شيء من ذلك لاعتقادي أنه من العبث ولهذا لم يكن عندي رجاء في شيء من أمر هذه الدولة إلا ما حاولته مع فيصل من السعي للوحدة العربية مع أمراء الجزيرة وزعمائها وإقناع والده بالملك قبل كل شيء لأنه يتوقف عليه كل شيء ، وإلا مشروع توحيد العشائر والقبائل الذي يست منه قبل اليأس من هذا؟

ولو نفلوه لما كان استيلاء الجنرال غورو على دمشق بما علم الناس من السهولة بل لا يمكن للبلاد أن تقاوم زمناً طويلاً كما علم بعد ذلك من الثورة التي خسر الفرنسيين فيها ألوفاً كثيرة من القتلى وملايين كثيرة من الفرنكات ، ولكان يرجح أن تدخل بالمطالبة في طور جديد ينتهي بنحير بما انتهت به ثورة العراق على أن فيصلاً قد استفاد من أغلاله الكثيرة في سورية فوائده عظيمة أفادته في سياسة العراق فوائده جزيلة ، وبلغني أنه كان يعترف بهذا ، وسيعلم المطلع على ما نجمه من خاتمة المؤسفة في دمشق شيئاً من مروته العجيبة وصبره ، وعجز اليأس أن يطرق باب قلبه وقد حال القدر دون أن يفي رشيد رضا بوعده ، فاخترمته المنية بعد إصداره الجزء الأول من المجلد 35 الصادر في 1 / يوليو / 1935 وكان آخر ما حرره من التفسير تفسير الآية 101 من سورة يوسف إرب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الأحاديث فاطر السموات والأرض أنت ولي في الدنيا والآخرة توفني مسلماً وألحقني بالصالحين .

وللسيد رشيد رضا الكثير من التقارير السياسية التي تخص موضوع هذه الرحلة يمكن للباحثين الرجوع إليها في المنار وأهمها (الحقائق الجلية في المسألة العربية) المنشور في المجلد 22 من المنار صفحة 442 حتى 480 و(مستقبل سورية وسائر البلاد العربية) المنشور في الصفحات (33 و91 و197 و250 و434 من المجلد 21) .

وتضمن نشر اتفاقية سايكس بيكو وصدى ذلك في الصحف العالمية وموقف الأحرار العرب منه ، وبيان احتجاج الأحزاب والجمعيات السورية ، وخطب الملك فيصل في بعض تلك المناسبات ، وبيان إعلان استقلال سورية ، وبيان إعلان استقلال العراق واتحاده بسورية ، رأينا من المناسب أن نختم هذا الكتاب بمقتطفات من هذا التقرير وهي خطب سايكس بيكو في دمشق وحلب وإحدى افتتاحيات التأمس حول الدولة العربية القادمة» .

خطبة مؤسسي اتفاق سنتي 1916 و 1917

خطبة موسيو بيكو في دمشق

ألقى موسي بيكو معتمد فرنسا السامي في سورية هذه الخطبة في حفلة أهدت له ولزميله السير مارك سيكس في النادي العربي بدمشق ونشرت جرائدها ترجمتها فنقلها المقطم في عدد 23 ربيع الآخر - 25 يناير (ك 2) الماضي عن (المقتبس) الدمشقية هذا نصها :

أيها السادة

لم أكن انتظر بعد أن قضيت أياماً عديدة وساعات كثيرة في السفر على متون القطارات والسيارات أن أصل إلى دمشق فأشهد هذه الحفلة الجميلة التي ضمت خير الرجال والشبان ، بيد أنني لم أستغرب هذا الأمر من صديقي السير مارك سايكس الذي عودني أن يفاجئني بهكذا حفلات مستغتماً هذه الفرصة التي سنحت لأهني الحكومة العربية بما نالته من الاستقلال الذي جاهدت الأمة العربية وقاقلت في سبيله .

انضمت الحكومة العربية إلى الحلفاء زمن الحرب ، وقاقلت معهم لكونها عرفت قدمية المبدأ الذي يقاتلون عنه ، فهي بعملها هذا تستحق الشكر ، وإنتي باسم فرنسا أشكر الأمة العربية والحكومة العربية لجهادهما .

انتهى دور الحرب ، ودخلنا في دور جديد ، دور العمل والاجتهاد ، ولا أظن أن الدور الجديد يقل في خطورة شأنه عن دور الحرب ، خصوصاً وأن أعداءنا وأعداءكم لا يزالون موجودين ، فلذلك يجب أن نكون متفقين متحدين .

أخذت برقية بالأمس من فرنسا جاء فيها أن الأمير فيصل قابل المسيو كلمنصو مقابلة طويلة انتهت باتفاقهما على جميع المبادئ والآراء ولم يوجد بينهما أثر من آثار الاختلاف .

اتحدنا زمن الحرب وعملنا معاً للوصول إلى النتيجة ، فلذلك يجب أن لا يكون اتحادنا وقتياً بل ثابتاً وطيداً لتتال الأمة العربية ثمرة أتعابها وتقطع مع دول الحلفاء العقيبات ويكون مبدأ تمدنها ورفيها .

إننا نرى في الزمن الحاضر زمن المذاكرات الصلحية كثيراً من الأعداء ونصادفهم أينما حللنا وذهبنا .

إن هؤلاء الأعداء أتراك يعملون للمصلحة التركية ، ولقد شاهدناهم يعملون أعظم الأعمال في أوربة ضدي أنا والسير مارك سايكس .

شاهدناهم في دار نظارة الخارجية يقولون للفرنسيين لا تؤمنوا للعرب ولا تصدقوهم ولا تنتظروا منهم أن يؤلفوا حكومة ، وسمعناهم يقولون للإنكليز لا تتفقوا مع الفرنسيين ولا تمدوا يدكم إليهم ولا تساعدوا العرب - فلذلك يجب أن نعرف هؤلاء الدسائسين فيما يتكلمون به .

قال أحد الخطباء إننا الآن في دور جديد وعلينا واجبات جمّة . لقد صدق أبها السادة ، فإن الأمم التي كافحت مع العرب للوصول إلى هذه النتيجة نتيجة الظفر القطعي قد ولد فيها فكر جديد وشعور جديد لم يكونا لها من قبل ، تلك الشعور شعور الاستقلال والحرية للأمم .

يجب أن تقاوموا كل من يخالف هذا المبدأ إن كان تاجراً يعمل لرواج سلعته أو صحافياً يشتغل لترويج صحيفته ، وأن تدكوا كل المصاعب والعقبات التي تحول دون اتفاق الشعوب العربية أي كل من ينطق بالعربية لأن الأديان لا تكون مانعة للاتحاد ولا تسمحوا للمفسدين الذين يحاولون تفريق وحدتكم وكلمتكم .

إن فرنسا لم تنقص غمار هذه الحرب لصعد عادية الألمان عن بلادها فقط ، بل لتأييد مبدأ الحرية والاستقلال ولترى كل أمة تعيش متمتعة بالاستقلال وأن يكون لها الحق باختيار طريقة الحكم التي تريده .

التحاب مطلوب وخصوصاً بين الأمم التي حاربت جنباً لجنب ، وإن فرنسا لا تميل قط إلى الرجل الذي يأتيها ويقول لها إني أحبك أكثر من وطني لأنه منافق لا يعرف أن يحب ، فترده وتقول له اذهب وحب وطنك أولاً ، وإن أعظم سرور لفرنسا هو أن ترى الأمة العربية متحدة متفقة والحكومة العربية مستقلة وإنها أي فرنسا مستعدة

لمساعدتها . وإذا كلفت أوروبا فرنسا أن تساعد الحكومة العربية فهي مستعدة لإيفائها
بإخلاص ، ويسرنا أن نرى الحكومة والأمة العربية ناجحة نامية بإذن الله

خطبة السير مارك سبيكس في دمشق

وألقي السير مارك سبيكس في تلك الحفلة نفسها وقد نقل للمقطع ترجمتها في
عدد 25 ربيع الآخر 27 يناير عن جريدة البلاغ البيروتية الغراء وهو يا سعادة الحاكم
ويا حضرات المجتمعين : سأتكلم بصعوبة هذه الليلة فقد سمعت أمرين أوقعاني في
الاضطراب فالأمر الأول أنني سمعت أحد الخطباء يقص على حضراتكم تاريخ
حياتي ويظهر أنه حفظ شيئاً منه حتى خشيت أن يتكلم عن سيثاتي ولكنني أقول
بكل ارتياح إن معلوماته كانت قاصرة من هذه الجهة . والأمر الذي أخرج مركزي
ذكره أنني طفت البلاد العربية التي تبلغ مساحتها 7000 ميل ولا أقدر أن أخطبكم
باللغة العربية . ووصفني خطيب آخر بالبطل الساكت وهذا الوصف جيد ومطابق
جداً إذا كان موجهاً لقائد عسكري ولا يكون مطابقاً إذا نعت به أحد السياسيين .
لأن السياسي متكلم بالطبع .

لا أفيد الشرق بهذا الكلام وإنني أريد أن ألقى عليكم أمراً هلب الليلة :
إن يومكم هذا مشهود إذ سيفتح فيه مؤتمر الصلح (على ما أظن) الذي ستقرر فيه
أعمال مهمة ، وتدبر فيه شؤون الكون لمدة قرنين .

منذ أربع سنين والحرب العامة تبتلع كبار العالم ومشاهيرهم ، وإننا نخون عهد
إخواننا الذين ذهبوا ضحيتها - ولا أظنهم يقلون عن 5 - 6 ملايين - إذا لم نعمل
بتؤدة ، لا فرق عندي في المحلات والأماكن التي لقوا بها حتفهم فالنتيجة واحدة وهي
مفارقتهم هذا العالم سواء قضى الفرنسيون بفرنسا أو قضى البريطانيون في فلندا أو في
العراق أو في هذه البلاد بلادكم . أو قضى ذلك البحري الذي كان يقطع أجواز البحار
وهو أعزل من السلاح يحمل الميرة إلى المخارين في أنحاء المعمورة - في البر أو البحر ،
أو من رجالكم الذين جاهدوا في سبيلكم ، أو كانوا من النساء والأولاد الذين
أخرجوا من ديارهم في المدينة للنزوة وأرمينية منفيين وقتلوا في الصحراء . فإن كل

واحد من هؤلاء مات بسبب واحد ولغاية واحدة . وعلينا أن نعتقد أن هؤلاء الأبرياء لم يكونوا سوى ضحية القصد الذي ماتوا في سبيله وهو أن الشعوب المظلومة تجدد أيامها وأن العالم ينال سلاماً عاماً دائماً - تلك هي الغاية العظمى التي ماتوا لأجلها . ولنأت الآن إلى تشريع أقسام هذه الغاية ومنها ما هو أمامنا .

هذه مدينتكم دمشق التي كانت مطلع التمدن في الزمن الماضي ، أصبحت متأخرة خربة وبعبارة أخرى متقهقرة ، وهذا للكان ربما كان ملك أحد أولئك الأقوام الذين ضحوا بأنفسهم . وإذا نظرنا إلى هذه البلاد نظرة عامة لا نرى سوى خرائب ونشاهد آثار الحكم الجائر خلال 400 سنة تحكم فيها الأتراك . وإذا أمعنا النظر أكثر من ذلك نجد شيئاً آخر لم يتمكن التركي نفسه من تخريبه .

إن هذا الميل الطبيعي إلى الانحمار والاستثمار الذي بني تلمر ، والشجاعة والحكمة اللتين اتصف بهما العرب ، وتلك الصفات صفات الشجاعة والإقدام التي كانت ملازمة لخالد بن الوليد لا تزال للجندي العربي ، وإن الرجولية والشهامة التي اتصف بها صلاح الدين لا تزال للعرب .

إن الميل إلى الشعور والآداب الذي أوجد الشعر القديم وكان الباعث على وضع كتب التصوير والنقوش التي تعلمناها نحن منكم لا تزال موجودة عندكم ، وإن الميل إلى العلم الذي شيدت أركانه في بغداد وقرطبة والذي نقلناه نحن الأوروبيين عنكم لا يزال لكم .

إن الطبيعة قد وهبتكم هذه الهبات التي فطرتم عليها فلا التركي ولا العفريت ولا الشيطان يستطيع نزعها منكم .

والآن أنتقل إلى الأمر الآخر . إن هذه الهبات موجودة لديكم أولاً وآخرها ، فإن العرب هم الذين أفاضوا روح التمدن على العالم كله ، ونشروا ضياء العلم الساطع ، ولكن ويا لسوء الحظ إن زمن النور الذي انبثق من جانب العرب كان قصير المدى .

دققوا في التاريخ واسألوا أسفاره تخبركم أن للملك العربية كانت قصيرة الأعمار لم يمتد زمن ملكها طويلاً ، فلم يسد الهاشميون ولا الأمويون ولا العباسيون أكثر من قرن أو قرنين ، وتأملوا أن هارون الرشيد ذلك الخليفة الذي مات حاكماً لجميع البلدان ، قد أباد ولده ذلك الملك العظيم ، فعليكم أن تحاذروا الوقوع في مثل هذا

الأمر ، ولا تدعوا نهضتكم تكون قصيرة العمر .

إن تمدنكم السابق كان مثل ينبوع ماء عذب تفجر في الصحراء فوق أرض رملية صخرية فلم يمس عليه قليل حتى أنبت أزهاراً ونباتات ثم علت الغزالة فأحرقت تلك الأزهار وعادت تلك القفار إلى حالها وهذا كان خطؤكم العظيم .

في رايتكم شارة سوداء فلتكن هذه الشارة رمزاً يذكركم بالماضي ويحذركم من الوقوع فيه ويدعوكم للاجتماع والاتحاد ، فكفاكم 400 سنة قضيتموها في الظلم والاستبداد . لقد مضى هذا الدور والحمد لله ، فقابلوا المستقبل بثبات وعزم وشجاعة وانظروا إلى باطن الأرض وتأملوا واستخرجوا كنوزها ومنحباتها انظروا إلى القرى ، انظروا إلى كثرة وفيات الأطفال ، انظروا إلى هذه الطرقات الحرية ، انظروا إلى هذه العاصمة العظيمة وإلى أية حال وصلت من الخرائب مع أنها ربما كانت أغنى مدينة في العالم .

إذا أحببتكم إحياء هذه الأراضي فهي محتاج إلى جميع قواكم وقوانا نحن الخلفاء أيضاً لنحيا حياة طيبة سعيدة طويلة لا قصيرة تتجاوز المائة أو المائتين أو الثلاثمائة قرن (كلدا ولعل أصله سنة) وأرجوكم بعد ذلك أن تضعوا ثقتكم في أمر واحد هذا الأمر هو الفكر الجديد الذي انتشر في أوروبا اعلموا جيداً أن السياسة الأوروبية قد تغيرت نحو الشرق وأن السياسة السرية والاستعدادات الحربية التي قادت أوروبا إلى هذه الحرب الطاحنة قد ذهب زمنها ، وأنه توجد روح جديدة تنتشر في تمدن الأمم الذين حاربوا لاستقلالهم .

وأرجو منكم قبل الجلوس أن تفكروا جيداً في مستقبل أبنائكم الذين لم يولدوا بعد ، وفي أجدادكم الذين ماتوا من قبل والسلام عليكم .

خطبتا بيكو وسايكس في حلب

زار علي رضا باشا الركابي الحاكم العسكري للشام والمسيو جورج بيكو مندوب فرنسا والسر مارك سايكس مندوب إنكلترا مدينة حلب فأقام نادي العرب حفلة إكراماً لمسيو جورج بيكو ممثل حكومة فرنسا حضرها الشريف ناصر والحاكم العسكري

العام ورجال الحكومة العربية وكثير من ممثلي دول الحلفاء وجم من العلماء والأدباء والرؤساء الروحيين والأعيان ، فابتدأ الكلام رئيس النادي مرحباً بالقوم وتلاه أحمد أفندي الأبري فألقى خطاباً بديعاً ثم خطب بالفرنسية يوسف أفندي سركيس ، ونهض بعده مسيو جورج ييكو وألقى خطاب بالفرنسية عربيه أمين أفندي غريب وهذه خلاصته «منقول عن عدد 28 ربيع الآخر للماضي 30 يناير (ك2) من جريدة الأهرام» .

خطبة موسيو ييكو

حضرة المحاكم العام وأيها السادة

أشكركم كثيراً لأنكم سمحتم لي اليوم بأن آتي وأحمل سلام فرنسا الطافرة إلى ممثلي الحكومة العربية العظيمة ، إذ ليس لنا بهجة في هذا الظفر أعظم من رؤية مثل هذا المحفل ، فهو بداية عمل كرم نتج عن الحرب هو انتهاء الاستبداد التركي وتقرير الحرية لشعب عظيم يديره رجال عظام .

كلُّ يعلم ما هي الأسباب التي جعلت هذه الحرب حرباً خاصة بفرنسا ، إذ قد كان منذ سبع وأربعين سنة في جنبنا جرح غير مندمل وكان لابد لنا من الانتقام ، ولكن كنا نتجنب الحروب لشدة هولها على الإنسانية فلما جاء اليوم الذي تجمعت به القوى البربرية في العالم اضطرونا إلى مخالفة قوى التمدن إبقاء عليه من الشر المخلق به فانضمت إلينا إنكلترا ثم العرب ثم إيطاليا ثم أمريكا ، وبغية كل منهم الوصول إلى يوم يأمن فيه كل شعب على حريته واستقلاله (تصفيق حاد) .

لا شيء يرضي فرنسة ويسرها كرؤيتها حكومة نشأت بالأمس وأخلت تتقدم وترتقي يوماً بعد يوم في هله الأماكن المحرة من الاستعباد ، وغداً مع تمام الصلح لابد أن يزول الحكم العسكري الذي تروته اليوم مع مناطقه الحاضرة التي اقتضتتها ضرورات الحرب فيظل عليكم نور يوم جديد وعظيم ، فليوحد العرب جميعاً كلمتهم ومساعدتهم من حلب إلى أقاصي الصحراء ولينبئوا كل شقاق مهما اختلفت عقائدهم أو عاداتهم وليبذلوا ما يوسعهم من الإقدام أمام هله الغاية المنشودة .

حاربت فرنسا أربع سنوات توصلاً للنتيجة التي نراها الآن ، ولها الطالع الأسعد بأن ترى الحكومة العربية شديدة الأزر محترمة من الجميع وتحل بالاتفاق المتبادل جميع المسائل التي يشكلها عمران سورية وحرية اتصالها بالبحر لأن اتصالها بالبحر ضروري ولا بد لها منه (٩) ولكن يجب عليكم يا رجال سوريا ومستقبلها البراق أن توحدوا كلمتكم لتبلغوا هذا النجاح إذ أنكم محاطون بالأعداء الذين رأيتهم أنا والسير مارك سايكس حيث كنا نجهر بحقوقكم أمام أوروبا فكانوا يتنكرون لإحباط مساعيها متلبسين بزي الأصدقاء فما أبوا إلا بالفشل إذ صممت الحليفتان على الاعتراف بحكومة عربية مستقلة)

خطبة السير مارك سايكس بعرب

ونفض بعده السير مارك سايكس فقال :
«أيها السادة الكرام والمسيو جورج بيكو المحترم ، أتكلم اليوم وأنا مرتاح الضمير إذ حزت الانتخاب في مجلس الأمة فأصبحت قادراً على إتمام العمل الذي زاولته من أجلكم .

طرق مسامعكم الآن ما قاله المسيو جورج بيكو وأزيد تأكيداً أنه قل أن يشتغل إنسان كما اشتغل هو في معاونة المبدأ العربي وقد ظهرت نتائجه جلية .
تذكرون ما هي الأيام السوداء التي اضطررنا لاجتياز مراحلها ، فإن الأيام السعيدة التي نحن فيها الآن لا تنسينا مكاره تلك الأيام ومتاعبها التي كان يشاظرني مضمضها المسيو بيكو الذي لم يقنع قط من نجاح المبدأ العربي رغم ما كنا نلاقه من العراقيل الجمة ، وأهول بها من عراقيل ، لأن العدو إذ ذاك ألمانيا وجيشها الجرار الذي هو أكثر جيوش العالم انتظاماً .

كانت بريطانيا سيدة البحار وما كان ينظر على بالها ما كانت تدبره لها عدوتها ألمانيا من المكاييد البحرية ألا وهي الغواصات .

إن العدو الذي كنا تصادمه هو ذلك القادر ذو العظمة والجبروت (ألمانيا) فمن ذا الذي يستطيع أن يقول سواء كان إنكليزياً أو عربياً أو فرنسياً أو إيطالياً أو أمريكياً أنا

الذي أنزلت ألمانيا من حائق عظمتها وضربت خنزوانة كبريائها . لا يستطيع أحد أن يدعى هذه الدعوى ، وإنه لم يقهرها إلا الله وحده . إن القدرة الإلهة التي منحتنا هبة النصر العظيمة تأمرنا بالحفاظة عليها والاتباء كيف يقتضي أن يستفيد منها لأننا إذا أسأنا استعمالها فهي تستردنا منا والآن أريد أن أقدم كلمة على سبيل النصيحة لكافة الحاضرين هنا من يتكلم العربية وهي قصيدة (إذا) .

وعندها أنشد قصيدة لأحد شعراء الإنكليز عنوانها (إذا) ضمت من الحكم الرائعة ما أصاخ له الجمهور وقابله بالاستحسان . وعقب ذلك نهض توفيق أفندي شامية وألقى خطاباً بديعاً وانقضت الحفلة والجلد باد على أسرة الجميع) ما في الأهرام .

الدولة العربية القادمة

هذا عنوان مقالة افتتاحية للتيص في 7 فبراير عريناها فيعابلي:

(شهد فيصل الأمير الحجازي جلسة المؤتمر في باريس أمس وسط قضية أمته ويندر أن يكون بين المواضيع التاريخية ما يجهله الجمهور (في بريطانيا) جهله لتاريخ العرب وما قد يكون لهم من الشأن كأمة في المستقبل . وقد كان السير مرك سيكس أعظم رجال الدولة البريطانية اهتماماً بوصف البواعث التي حملت البريطانيين على تعضيد العرب في حربهم الطويلة مع الترك .

إن الإمبراطورية العربية القديمة التي كانت تمتد في أوج عزمها من بغداد إلى قرطبة (المقطم : كذا في الأصل والصواب أنها كانت تمتد من بلاد فارس إلى قرطبة) كانت أفضل حكومة قامت بين انحطاط الإمبراطورية الرومانية ونشوء أوروبا الحديثة ، ولعلها كانت أمتن جسر للحضارة في العصور الوسطى ، وكان منشأ هذه الإمبراطورية في الحجاز الذي تكلم عنه الأمير فيصل باسمه في باريس أمس ، وكان للإمبراطورية العربية تهذيب وحضارة خاصان بها خلافاً للسلطنة العثمانية . وبما اختلفت به عن السلطنة العثمانية أيضاً أنها عرفت كيف تنتفع أعظم انتفاع بجميع العناصر التي اتصلت بها حتى لقد دعي عصر عظمتها وعزمها العصر الذهبي للشعب اليهودي . والحقيقة أن وجوه الشبه بين العرب واليهود لا تقتصر على ما بينهما من القرابة وصلة

الرحم ، بل تناول ما بينهما من الشبه العظيم في تاريخيهما . فقد أضاع اليهود قوميتهم بالنزاع الشديد الذي وقع بينهم وبين الإمبراطورية الرومانية ، فحل العرب محل اليهود وصاروا قادة الأفكار بين الشعوب السامية ، ثم سقط العرب فريسة للمغول الذين غزوا بلادهم ، واستولى الترك على الميراث الذي ورثه العرب من اليهود . وقد كان الأنبياء اليهود أنبياء عرباً ، وعند الشعبين كثير من الأخبار والأقاصيص التقليدية التي يشتركان فيها ، وبينهما شبه كثير في تاريخهما ، فقد اقوميتهما وانفصل الواحد عن الآخر بتابعيتهما السياسية للبلاد التي اختارها للإقامة فيها .

والمأمول أن يعالج المؤتمر مشكلة التصرف في أملاك تركيا التي أخذت منها وبعدها وحدة كاملة ، فهناك العرب كما تقدم ، ويلهم اليهود وآمالهم القومية في فلسطين ، وبعدهم الأرمن . فمستقبل الشرق يتوقف كثيراً على ما يكون من الاتفاق بين هذه الأجناس الثلاثة التي سيكون لها أوطان قومية في القريب العاجل ، ومصير كل منها يهم الآخرين ، فإذا أبدل الحكم العثماني الذي حافظ ولو في الظاهر على وحدة تلك الأنحاء مع أنه لم يفعل شيئاً لترقيتها مادياً أو أدبياً أو عقلياً - إذا أبدل هذا الحكم بمنافسات ومناظرات محلية كان هذا الإبدال مصاباً .

إن المرء يتطلع إلى جامعة عربية تمتد من دمشق إلى بغداد ولها منافذ تجارية إلى البحر المتوسط والبحار الشرقية . وقد لا تكون إمبراطورية واحدة متجانسة ولكن يمكن أن تكون ولايات متحدة وتكون هنالك دولة (أجنبية) منتدبة ويرجح أن هذه الإمبراطورية الجديدة تستعين كثيراً بمقدرة يهود فلسطين كما استعانت إمبراطورية العرب القديمة بيهود أفريقية وأسبانيا فيجد اليهود بذلك لمقدرتهم مجالاً جغرافياً أوسع من فلسطين التي هي ليست سوى بلد صغير وحينئذ تتحد أعمال الشعبين في إنهاض الشرق من كبوته .

ويشترط بلوغ هذا الغرض شرطان جوهريان الأول أن تنال اليهودية ميراثها التام في فلسطين فلا يكون في الدنيا مسألة اسمها (فلسطين الشهيدة) والثاني أن يخلص يهود فلسطين من نفوذ الأعمال المالية عليهم فلا ينصرفوا إلى اغتراف موارد الشرق المادية بل يتخذوا لأنفسهم ضرباً من الحضارة الصحيحة من البلاد نفسها ويوجهوا

همهم إلى إنشاء تهذيب حقيقي خاص بها يطابق المبادئ السامية الإنسانية التي وضعتها جمعية الأمم وتحقيق هذه الأمنية يهم العرب كما يهم اليهود تقريبا) .

المحتويات

7	استهلال
11	المقدمة
21	الرحلة الأولى
67	الرحلة الثانية
153	ملاحق الكتاب



رحلتها قام بها محمد رشيد رضا إلى سورية، الأولى سنة 1908 بعد إعلانه الدستور العثماني، والثانية سنة 1919 في برابرة التي تولى الفرسي، أكثر أن يضمها مجلد واحد وهو صدر التحولات الكبرى التي عصفت بالمنطقة خلال الحرب العالمية الأولى وسقوط الإمبراطورية العثمانية وتلكها. إن المكانة العالمية السامية التي أتمها هذا العالم الذي تربى من أمة هاتين الرحلتين. فهو يعد من كبار أئمة المسلمين والمصالحين الأسماء في النصف الأول من القرن العشرين كسلفه المفكر الرائد عبد الرحمن الأكرابي.

قدّم رشيد رضا في رحلته الأولى إلى أستان إيشهد الأستان التي تركها لإعلان الدستور العثماني على الحياة السورية، وفي رحلته الثانية إلى أستان يكون الموضع البيوي لوقائع دخول الخزانة خوروشة وأقصاها في فصل عنها وما جرى من أحداث وروايات مفصلة في رحلتها، وكان السبب في هذه الأثرية.

كسوف أول من سار له والناس، ويقتر على فصل تعبير أبحاث الأفراد في قصده المسؤولون للأستاذة. وهذا والبراهمة، فحين اختلفت في فصل مع أعضاء المؤتمر أنا الذي أوجده - يقصد المؤتمر فيو علي رشيد رضا قال: فقد كنت قائد لمن قواد الحلفاء تحت قيادة الجنرال المؤتمر ملكاً لسورية.



Bibliotheca Alexandrina



0359019



المؤسسة
الوطنية
للدراسات
والنشر